

आद्य-निवेदन

न्यायविषय में आचार्यों ने तरापरीक्षा के लिये प्रमाण रूपी कमौटी तैयार की है। यदि उक्त प्रमाण में जानकर पदार्थ का निर्णय किया जाय तो दावे के साथ कहा जा सकता है कि कोई भी व्यक्ति मतमतान्तरों की चकाचौंध में भ्रान्त नहीं हो सकता। जैसे तराजूमें तुले पदार्थ में या कमौटी पर घिसकर जांच हुये सुवर्ण में कोई सन्देह नहीं रहता वैसे ही प्रमाण द्वारा निर्णीत पदार्थ में भी सन्देह नहीं रहता।

मोक्षमार्ग की प्राप्ति के लिये जीवादिक तत्त्वों का निर्णय होना आवश्यक है और वह प्रमाण के बिना हो नहीं सकता। इसलिये प्रमाण का स्वरूपादि जानना प्रत्येक आत्महितैषी के लिये आवश्यक है।

जैन सिद्धांत में प्रमाण के स्वरूप के निरूपक अनेक ग्रन्थ हैं परन्तु वे संस्कृत या प्राकृत में हैं। उनसे सर्वसाधारण को प्रमाण का बोध होना दुःसाध्य अनुभव कर भाषा के जानकार भी प्रमाण के स्वरूपादि का बोध कर सकें इस हेतु इस ग्रन्थ की यह भाषा टीका बनाई गई है। गवर्नमेण्ट संस्कृत कालेज कलकत्ता कि प्रथमपरीक्षा और संस्कृत विशारद प्रथमखण्डके छात्रोंको विशेष लाभ हो एतदर्थ संस्कृत की सुबोध टीका भी दे दी गई है। विशेषार्थ, टिप्पणी, लेखमाला, ग्रन्थकार की जीवनी, सूत्रसूची और परीक्षाओं के प्रश्नपत्र भी सम्बद्ध कर इस ग्रन्थ को सर्वाङ्ग सुंदर और सर्वोपयोगी बनाने का प्रयास किया गया है। इसमें मुझे कहां तक सफलता मिली है इसका निर्णय पाठकों के हाथ है।

संस्कृत टीका में यत्रतत्र असन्धिप्रयोग सरलता के हेतु छात रहते हुये भी किया गया है। फिर भी न्याय का विषय विशेष गहन है। उसमें हमारा स्खलित हो जाना अस्वाभाविक नहीं है। परन्तु पाठकों से विनय है कि इसकी सूचना हमें देने की कृपा अवश्य करें, जिससे द्वितीयावृत्ति में सुधार हो सके।

आचार्य माणिक्यनन्दी और उनका समय

आचार्य माणिक्यनन्दी नन्दिचक्र के प्रमुख आचार्यों में हैं। विन्ध्यगिरि पर्वत के शिखरालेखों में से सिद्धरथस्ती में उत्तर की ओर एक स्तम्भ पर जो विस्तृत अभिलेख × उत्कीर्ण है और जो शक सं० १३२० (ई० सन् १३६८) का सुदा हुआ है उसमें नन्दि-चक्र के जिन प्रमुख आठ आचार्यों का उल्लेख है उनमें आचार्य माणिक्यनन्दी का भी नाम है*। ये अकलङ्कदेव की कृतियों के मर्मस्पृष्ट और अध्येता थे। इनकी उपलब्ध कृति एकमात्र 'परी-धामुखसूत्र' है।

परीधामुखसूत्र—

यह 'परीधामुख' अकलङ्कदेवके न्यायग्रन्थोंका दोहन है और जैनन्यायका अपूर्व तथा प्रथम गद्यग्रन्थ ग्रन्थ है। यद्यपि अकलङ्क-देव जैनन्याय की प्रस्थापना कर चुके थे और अनेक महत्त्वपूर्ण न्याय-विपणिक कारिकात्मक ग्रन्थ भी लिख चुके थे। परन्तु गौतम के न्यायसूत्र, दिङ्नाग के न्यायमुख्य, न्यायप्रवेश आदि की तरह जैनन्याय को गद्यग्रन्थ बनाने वाला 'जैनन्यायसूत्र' ग्रन्थ जैनपरम्परा में अब तक नहीं बन पाया था। इस कमी की पूर्ति सर्वप्रथम आचार्य माणिक्यनन्दी ने अपना प्रसूत 'परीधा-मुखसूत्र' लिख कर जो जान पड़ती है। उनकी यह अमर रचना भारतीय न्यायग्रन्थग्रन्थों में अपना विशिष्ट स्थान रखती है। यह संस्कृत भाषा में लिख्य और छद्म परिच्छेदों में विभक्त है। आदि और अन्त में एक एक पद्य है, शेष समस्त ग्रन्थ गद्यग्रन्थों में है। सूत्र बड़े ही सुन्दर, विराट और नपे-मुल्ल हैं। प्रवेश-मालाकार स्वप्न अनन्तवीर्य (वि० सं० ११ की १२ की शती) ने × शिखरालेख न० १०४ (१३४), शिखरालेख संपद पृष्ठ २००।

* 'विद्या-दासेन्द्र-वद्वानन्द-सु-मुख-माणिक्यनन्द-हयारथ'।

इसे अकलङ्कदेव के वचनरूप रामुद्र को मगकर निकाला गया 'न्यायविग्रामृत' न्यायविग्रारूप अमृत बतलाया है* । वास्तव में इसमें अकलङ्कदेव के द्वारा प्रस्थापित जैनन्याय को, जो उनके विभिन्न न्यायग्रंथों में निबद्ध था, बहुत ही सुन्दर ढंग से प्रथित किया गया है ।

उत्तरवर्ती आचार्य वादिदेवसूरि के प्रमाणनयतत्वालो-कालद्वार और आचार्य हेमचन्द्र की प्रमाणमीमांसा पर इसका पूरा प्रभाव है* । वादिदेवसूरि ने तो इसका शब्दशः और अर्थशः बहुत अनुसरण किया है

इस परीक्षामुखसूत्र ग्रन्थ पर आचार्य प्रभाचन्द्रने बारह हजार श्लोक प्रमाण 'प्रमेयकमलमार्गण्ड' नामकी बड़ी भारी टीका लिखी है । इनके कुछ ही बाद लघु अनन्तवीर्य ने प्रसन्नरचना-शैली वाली 'प्रमेयरत्नमाला' टीका लिखी है । इस प्रमेयरत्नमाला पर भी अजितसेनाचार्यकी 'न्यायसणिदीपिका' (३) तथा पडिताचार्य चारुकीर्ति नाम के एक अथवा दो विद्वानों की 'अर्थप्रकाशिका' (४) और प्रमेयरत्नमालालङ्कार (५) नाम की ये तीन टीकायें उपलब्ध होती हैं और जो अभी अमुद्रित हैं । परीक्षामुख सूत्रके प्रथम सूत्र पर शान्तिवर्णी की एक 'प्रमेय कण्ठिका' (६) नामक अतिलघु टीका पाई जाती है । यह भी अभी प्रकाशित नहीं हुई है ।

× "अकलङ्कवचोम्भोधे रुद्धध्रे येन धीमता ।

न्यायविग्रामृत तस्मै, नमो माणिक्यनन्दिने ॥"—प्र० २० पृ० २ ।

अकलङ्कदेव के वचनों से 'परीक्षामुख' कैसे उद्भूत हुआ, इसके लिये देखें, 'परीक्षामुखसूत्र और उसका उद्गम' शीर्षक मेरा लेख, अनेकान्त वर्ण ५, किरण ३-४ पृ. ११६ से १२८ ।

* इन ग्रन्थों की तुलना करें ।

३, ४, ५, ६ प्रशस्तिसग्रह पृ० १, ६६, ६८, ७२ ।

श्रीचार्य गान्धिव्यनन्दी का समय—

मुझे यही आचार्य नागिस्वनन्दों के समय के मध्य में कुछ विशेष विचार करना पड़ता है। आचार्य नागिस्वनन्दों लघु अनन्तरीयों के उत्तेजनानुसार अकस्मात् (३ वीं मती) के बाद-
मय के मध्यमकर्ता हैं। अतः मैं उनके उत्तरवर्ती और परीक्षागुण
टीका (प्रमेयतन्त्रमार्गदर्शक) का आचार्य प्रभाव (२६ वीं मती)
के पूर्ववर्ती विद्वान् सुनिश्चित हैं। अब प्रश्न यह है कि इस तीन
सौ वर्षों की अवधि का क्या कुछ संक्षेप हो सकता है?
इस प्रश्न पर विचार करने में मैं माननीय प० महेन्द्रगुप्त जी
श्यामाचार्य ने लिखा है कि "इस लम्बी अवधि में मनुजित
करने का कोई निश्चित प्रमाण अभी दृष्टि में नहीं आया।
अधिक सम्भव नहीं है कि ये विद्वान् के नामकाशीन हों, और
इसलिए इनका समय ई० ६ वीं शताब्दी होना चाहिये।" उक्त-
मय यही विचार अन्य विद्वानों का भी है।

मेरी विचारणा—

१—अकल्ह, विद्यालङ्कार और नाटिककल्पनी के प्रयोगों का मुख्य व्यवहार करने में प्रतीत होता है कि नाटिककल्पनी में केवल अकल्हों के प्रयोगों का ही मोहन कर अपना परोक्षानुसर नहीं बनाया, किन्तु विद्यालङ्कार के प्रयोगावली, अक्षर-परीक्षा, मर्यादा, टीकाविवेक आदि ग्रन्थों का भी मोहन करके उपयोग करना ही है। नीचे मैं दोनों व्याख्याओं के प्रयोगों के कुछ सुलभामय आदेश व्यवस्थित करता हूँ :—

(କ) ଆଦାର୍ଯ୍ୟ ନିୟମସ୍ଥ ସମାଜସମିତି ନି ସମାଜରେ ରହେ.

• ਏਸੇ, ਸੰਸਦੀ ਪ੍ਰਣਾਲੀ (ਵਿਸ਼ੇਸ਼ ਤੌਰ 'ਤੇ) ਦੇ ਅਧੀਨ
ਸਮਾਜਿਕ ਨਿਆਂ ।

* * * * *

संमिद्धि और प्रमाणाभास से इष्टसंसिद्धि का अभाव घटलाते लिखते हैं —

‘प्रमाणादिष्टसंमिद्धिरन्यथाऽतिप्रसङ्गतः ।’—पृष्ठ ६३ ।

आ० माणिक्यनन्दी भी अपने परीक्षामुख में यही कहते ‘प्रमाणादर्थसंसिद्धिस्तदाभासाद्विपर्ययः ।’ पृष्ठ १ ।

(ख) विद्यानन्द प्रमाणपरीक्षा में ही प्रामाण्य की जा को लेकर निम्न प्रतिपादन करते हैं :—

‘प्रामाण्यं तु स्वतः सिद्धमभ्यासात्परतोऽन्यथा ।’ पृष्ठ ६३ ।

माणिक्यनन्दी भी परीक्षामुख में यही कथन करते हैं—
‘तत्प्रामाण्यं स्वतः परतश्च ।’ परिच्छेद १ सूत्र १३

(ग) विद्यानन्द ‘योग्यता’ की परिभाषा निम्न प्रकार करते हैं :—

‘योग्यताविशेष पुनः प्रत्यक्षस्यैव स्वविषयज्ञानावरणवीर्यान्तरायक्षयोपशमविशेष एव ।’ ‘प्रमाणपरीक्षा’ पृष्ठ ६७ ।

‘स चात्मविशुद्धिविशेषो ज्ञानावरणवीर्यान्तरायक्षयोपशमभेद स्वार्थप्रमितौ शक्तिर्योग्यतेति च स्याद्वादिभिरभिधीयते प्रमाणपरीक्षा पृष्ठ ५२ ।

‘योग्यता पुनर्वेदनस्य स्वावरणविच्छेदविशेष एव ।’

तत्स्वार्थश्लोकवार्तिक पृष्ठ २४६

माणिक्यनन्दी भी योग्यता की उक्त परिभाषा को अपनाते हुये लिखते हैं :—

स्वावरणक्षयोपशमलक्षणयोग्यतया हि प्रतिनियतमर्थं व्यवस्थापयति ।’
परीक्षामुख परिच्छेद २ सूत्र ३ ।

(घ) ऊहाजन के सम्बन्ध में विद्यानन्द कहते हैं :—

‘तथोहम्यापि समुद्रभूतौ भूयः प्रत्यक्षानुपलम्बसामग्री—

पटिरक्षनिमित्तभूताऽनुमन्यते, तद्वन्वयव्यतिरेकानुविधायिन्याह-
हम्य ।' प्रमाणपरीक्षा पृष्ठ ६० ।

मागिकयनन्दी भी यही कथन करने हैं :—

‘उपलब्धमानुषलम्भनिमित्तं व्याप्तिमानमूढः ।

इदमग्निमन्मत्येष भयम्वमति नु न भयत्येवेति च ।

यथाऽप्राप्येव भूमस्तदभावे न भयत्येवेति च ।’

परीक्षासुख प्र० ३-११, १२, १३ ।

(ग) विशानन्द ने अरुणक आदिके द्वारा प्रमाणसंग्रहादि में प्रतिपादित हेतुभेदों के समित्त और सम्भोर कथन का प्रमाण-परीक्षा में जो विशद भाष्य किया है उसका परीक्षासुख में प्रायः अधिकांश शब्दशः और अर्थशः अनुसरण है ।

इसमें यह स्पष्ट है कि मागिकयनन्दी विशानन्द के उक्त रक्तान्ते हैं, उन्होंने विशानन्द के प्रयोगों का मूल उपयोग किया है ।

२—आचार्य वादिराजवृत्ति (द्वे० १०६४) ने न्यायके न्यायविनिश्चयविषय और प्रमाणनिर्णय के दो प्रश्न पनाने हैं और यह भी सुनिश्चित है कि न्यायविनिश्चयविषय के समाप्त होने के तुरन्त बाद ही उन्होंने प्रमाणनिर्णय पनाना है । परन्तु जहाँ आचार्य विशानन्द के ग्रंथवाक्यों के उद्धरण करने, वहाँ है X

+ ‘निर्णयस्यानुपयोगिनः स्मरत्यादे पश्चादपि विमर्शं निरूपयन्निनि-
येदनुमानमेवेति प्रम. । — निवेदयित्वा चैतन् पर्यादेव
शास्त्रात्तरं (प्रमाणनिर्णय) ।’ — न्यायविनि० दि० नि० प०
३०६ । इस पक्षेय में यह निर्णीत है कि न्यायविनिश्चयवि-
षय में प्रमाणनिर्णय पार्ति पनाया है, क्योंकि यहाँ स्मरत्यादि
को अनुमानप्रमाण सिद्ध किया गया है । हेतु प्रमाणनिर्णय
पृष्ठ २३ ।

२ X प्रमाणपरिच्छेदसिद्धिरन्यथाऽपि प्रमाणऽपि तत्त्वानु ।’

न्या० दि० नि० पत्र २१ ।

वहा माणिक्यनन्दी के परीक्षामुख के हिमी भी मृत का उद्ध नहीं है। इससे यह कहा जा सकता है कि माणिक्यन आचार्य वादिराजके कम से कम बहुत पूर्वावर्ती नहीं हैं सम्भवतः वे उनके आसपास समसमयवर्ती ही हैं और इसलिये उनके ग्रंथों में परीक्षामुख का कोई प्रभाव नहीं है।

३-मुनि नयनन्दी ने अपभ्रंश भाषामें एक 'सुदसणचरित' लिखा है, जिसे उन्होंने धारा में रूढ़ते हुये भोजदेव के राज्य में वि० सं० ११००, ई० सन् १०४३ में बनाकर समान किया है। इसकी प्रशस्ति में * उन्होंने अपनी गुर्वावली भी दी है और उस में अपना विद्यागुरु माणिक्यनन्दी को बतलाया है तथा उन्हें

* इस प्रशस्ति की ओर मेरा ध्यान मित्रवर पं० परमानन्दजी शास्त्री ने दिनाया है और वह मुझे अपने पास से दी है। मैं उसे साभार दे रहा हूँ —

प्रशस्ति :—

“जिणदस्स वीरस्स तित्थे महते, महाकुदकुदंनए एत सते।
सुणरकाहिहाणो तहा पोमणदी, खमाजुत्त सिद्धतउ विसहणदी।
जिणिदागमाहासणो एयचित्तो, तवारणट्ठीए लद्धीयजुत्तो।
णरिदामरिदेहि सोणदवती, हुऊ तस्य सीसो गणी रामणंदी।
महापडऊ तस्स माणिक्खणदी, भुजगप्पहाऊ इसो णाम छंदी
घत्ता—

पढमसीसुतहो जायउजगविक्खयायउ सुणिणयणदि अणिदउ
चरिउ सुदसणणाहहो तेगा अवाहहो विरइउ बुहअहिणंदउ।
आरामगामपुरवरणिवेसे, सुपसिद्ध अवतीणामदेमे।
सुरवडपुरि व्व विवुदयणडट्ट, तहि अत्थि धारणयरी गरिट्टं।
रणउद्ववर अगिवरसंलवज्ज, रिद्धि देवासुर जणि चांज (ज्ज)।
तिट्ठयणणारायणमिरिणिनेउ, तहि णरवइ पुगमु भायंदउ।

प्रशस्तियों में पद्मनन्दी नैदान्य का ही गुरुत्त्व में उल्लेख है।
 हाँ प्रमेयकमलमार्त्तण्ड की प्रशस्तिमें परीक्षामुखनृत्तकार माणिक्य-
 पदनन्दी का भी उन्होंने गुरुत्त्व से उल्लेख किया है ;। बौद्ध
 आदर्श नहीं, नयनन्दी के द्वारा प्रचलित और अपने विद्या-
 गुरुत्त्व से मृदु माणिक्यनन्दी ही परीक्षामुख के बर्त और
 प्रभावन्त के न्यायविद्यागुरु हैं। नयनन्दी ने अपने ही उनका
 प्रथम विद्याशिक्ष्य और उन्हें महापण्डित घोषित किया है जिसमें
 प्रतीत होता है कि ये न्यायशास्त्र आदि के महाविद्वान् होंगे और
 उनके बड़े शिष्य रहे होंगे। अतः सम्भव है कि प्रभावन्त महाविद्वान्
 माणिक्यनन्दी की रक्षाति मुनिर दक्षिण में भागनगरी में, जो
 कुछ समय आज़ की फासी की तरह समस्त विद्याओं और
 विविध शास्त्र विद्वानों की केन्द्र बनी हुई थी और राजा भोजदेव
 का विद्याभेग मार्ग प्रसिद्धि पा रहा था, उनमें न्यायशास्त्र पढ़ने
 के लिये आये हों और योंही वहाँ के विद्याभेगजन्य वातावरण में
 प्रभावित होकर वहाँ रहने लगे हो अथवा वहाँ के वातावरण ही
 गया बाद में गुरु माणिक्यनन्दी के परीक्षामुख की टीका
 लिखने के लिये प्रोत्साहित तथा प्रवृत्त हुए हों। तब उन अपनी
 इस सम्भावना की संज्ञा आगे बढ़ते हैं तो हमारे सब आधार
 भी मिट जाते हैं। हमने यदा आधार नष्ट है कि प्रभावन्त ने
 टीका (परमेयकमलमार्त्तण्ड) की व्याख्या करते हुए लिखा है x

विद्यान्तारिमन्त्रशास्त्रेऽपि श्रीपद्मनन्देभ्यः ।

तस्मिन्नेवदक्षकृतमार्त्तण्डिनाम् न्यायमार्त्तण्डिनाम् ।

सुपरीक्ष्यमन्त्रमन्त्रविज्ञोऽपि तदा प्रभावन्तः ॥ ४ ॥

१. 'सुपरीक्ष्यमार्त्तण्डिनाम्', भविष्यत्कालम् ।

नैदान्यदक्षिण (भाष्यरत्न) निम्नवाक्यम् ॥ ३ ॥ १०६४

२. 'मन्त्र' शब्दोक्ति परममन्त्रशास्त्रोक्तेः,

मार्त्तण्डिनाम् १. सुपरीक्ष्यमार्त्तण्डिनाम् ।

चौथा आधार यह है कि नयनन्दी, उनके गुरु महापतिन माणिक्यनन्दी और प्रभाचन्द्र इन तीनों विद्वानों का एक काल और एक स्थान है।

पाँचवाँ आधार यह है कि प्रभाचन्द्र के पञ्जनन्दी नेता-न और चतुर्गुरुरक्ष (पृथमनन्दी) ने दो गुरु यन्त्रायें ज्ञात हैं और ये दोनों ही नयनन्दी (ई० १०४३) के सुदर्शनचरित में माणिक्यनन्दी के पूर्व उल्लिखित हैं। अतः नयनन्दी के पितागुरु माणिक्यनन्दी, प्रभाचन्द्र के भी ग्यायविद्यागुरु रहे हों और वे ही परीक्षामुखा के कर्ता हों तो कोई शक्यता नहीं है। एक स्थान के अनेक गुरु होना कोई असंभव नहीं है। आचार्य यादिराज के भी गतिमागद, हेमसेन और दयापाल ये तीन गुरु थे *।

दोषों आधार यह है कि परीक्षामुखादर माणिक्यनन्दी यादिराजपुरि (ई० १०२५) में पूर्ववर्ती प्रयोग नहीं होने, जैसा कि पहले कहा जा चुका है।

× 'ते श्रीमन्मनिसागरो मुनिपतिः श्रीहेमसेनो दया-

पालाचेलि दिविपुणोऽपि गुरयः शुक्लाभिरात्रु नाम ॥ २ ॥
ग्याय वि० वि० वि० वि० प्र० ।

परीक्षामुखा नाम पढ़ने का आग—

गुरु गुरु का अर्थ गुरु है। जैसे किताबों के महत्व में प्रवेश नहीं किया जा सकता इसलिये महत्व में प्रवेश के लिये द्वार गुरु है इसी प्रकार दुष्ट या अज्ञान को परीक्षा (निर्णय) रूप व्यासविषय में प्रवेश करने के लिये यह द्वार के अभाव गुरु है। इस द्वार के दोष बिना अज्ञान जैसे अज्ञान विषय में प्रवेश नहीं हो सकता। इसलिये इसका यह 'परीक्षामुखा' नाम आग है।

२—व्यापितान, दृष्टान्त, निगमन, दृष्टान्तानामास,
मम, तर्कानामास और परीक्षानामास के स्वल्प भेद प्रभेदों के
थि लिखो । २८

३—(१) तदुद्देश्य (२) पक्ष इति यावत् (३) प्रमाण-
मिश्रं मिश्र च (४) स्वरूपेणासम्भवात् (५) तेनाद्याः सम्भवात् इति
यों का विमर्श अर्थ लिखो । २९

४—नगलाचारण का दोष क लिख कर अर्थ लिखो । ३०

५—समाशेष, व्यवसाय, उपलब्ध, अदायित मया
अविधान इति शब्दों का अर्थ लिखो । ३३

श्री. दा. मागिकचन्द्र जैन परीक्षालय, मुंबई

आवधिकार परीक्षामुक्त, ता. १८-४-४९.

१—संज्ञा, अवयव-विलिखीतुं यथा-अविरत्याति-उदाह-
र्य निगमन विवरण-साधुनि-अकिंचिद्वा-अन्यार्थः एतः मानि
ह्येतत् । ३५

२—"निर्विकल्पकमेव प्रत्यक्ष प्रमाणमर्थ-प्रमाण"
नि अर्थ नतं नतं मयोपरीत्या निर्विकल्पकम् । ३६

३—अर्थः अर्थमभिधाय नोपपत्तिः नतं इति अर्थ-
प्रमाणमेवानि निर्विकल्पकम् । ३८

४—समाशेष, अर्थः अर्थमभिधाय अर्थः निर्विकल्पकमेव
वापिनि वा नतं इति अर्थः निर्विकल्पकम् । ३९

५—"निर्विकल्पकमेव निर्विकल्पकमेव निर्विकल्पकमेव"
निर्विकल्पकमेव निर्विकल्पकमेव निर्विकल्पकमेव । ४०

६—अर्थः अर्थमभिधाय अर्थः निर्विकल्पकमेव निर्विकल्पकमेव
निर्विकल्पकमेव निर्विकल्पकमेव निर्विकल्पकमेव । ४१

७—अर्थः अर्थमभिधाय अर्थः निर्विकल्पकमेव निर्विकल्पकमेव
निर्विकल्पकमेव निर्विकल्पकमेव निर्विकल्पकमेव । ४२

“प्रतीन्यन्तराव्यवधानेन विशेषनत्तया वा प्रतिभासनं
 वैशद्यम्” “आप्तवचनादिनिबन्धनमर्थज्ञानमागमः” भेदे त्वा-
 त्मान्तरवत्तदनुपपत्तेः” “विकल्पसिद्धे तस्मिन् सत्तेतरे
 साध्ये” इन सूत्रों का व्याख्यान करो ।

७-पूर्वचरहेतु, ऊर्ध्वतासामान्य, पर्यायविशेष तथा
 प्रमाणाभास से क्या समझते हो ?

BENGAL SANSKRIT ASSOCIATION
First Examination, 1949

Jain (Digamberiya) Nyay.

(न्यायदीपिका वा परीक्षामुख) प्रथमपत्रम्—

[सर्वे प्रश्नाः समानाङ्कभाज । पञ्च एव प्रश्नाः समाधातव्याः]

१-परीक्षा-सशयावग्रह व्याप्ति-पर्यायाकिञ्चित्कर-धारा
 बाह्यिकज्ञानानां लक्षणानि लिखत ।

२-प्रभाकर-बौद्ध-नैयायिकोक्तप्रमाणलक्षणानि निराकृत
 स्वसिद्धान्तसमस्त प्रमाणलक्षणा ब्रूत ।

३-निर्विकल्पकस्य प्रत्यक्षतां प्रतिविधाय सन्निकर्णलक्षण
 लेखनीयम् ।

४-तद्वचनमपि तद्धेतुत्वात्, अन्यथा तदघटनात्, अनयो
 सूत्रयो व्याख्यां विधाय विषयाभासो विवेचनीयः ।

५-प्रमाणाभासानुदाहृत्य पञ्चावयवस्य स्वरूप लिखत

६-प्रमाण तर्क-प्रत्यभिज्ञानागम-तिर्यग् व्यतिरेकस्मरणान
 लक्षणानि लिख्यन्ताम् ।

७-सर्वज्ञसिद्धि विधेया ।

८-हेतुभेदा उदाहरणीयाः ।

॥० माणिकचंद्र दि० जैन परीक्षालय बम्बई मनु १६४१

१—प्रमाण, अनुमान, आगम, प्रत्याभिज्ञान, उर्ध्वता-
मान्य साध्याविरुद्धव्यापकानुपलब्धि, उपनय, विषयानाम,
संकिञ्चित्करहेत्वाभास और पक्षाभास का लक्षण भावसहित
[सूत्र लिखो] । ३०

२—विशेष, हेत्वाभास, परोक्षप्रमाण, विधिसाधकमाध्या-
विरुद्धानुपलब्धिहेतु तथा अनुमान के दोनों विवेका में अवयव
नके भेद नामनिर्देशपूर्वक लिखो । १५

३—निम्नलिखित सूत्रों का अर्थ पूर्वापरसम्बन्धपूर्वक स्पष्ट
करो—
१ साद्रेकसामाग्र्यनुमानेनेत्यादि, प्रमाणतदाभासौ दुष्टत-
ोद्भासितौ इत्यादि, व्यावृत्त्यापि न तत्कल्पना फलान्तराद्
यावृत्त्या ऽफलत्वप्रसगात्, सम्भवदन्यद्विचारणीयम्, शब्दा-
न्विचारणोऽपि स्वस्यानुमवनमर्थवन, अतज्जन्यमपि तत् प्रकाशकं
दीपयत् और अस्ति सर्वज्ञो नास्ति खरविषाणम् । ३०

४—तर्कप्रमाण के प्रयोजन लिखकर प्रमाण के विषय
या फल में भिन्न २ वादियों का मतान्तर लिख कर म्याद्वा-
दियों के क्या सिद्धान्त हैं सो समर्थन पूर्वक भाव स्पष्ट करो ।
उम परीक्षामुख ग्रन्थके निर्माण के कारण तथा ग्रन्थकर्ता का
परिचय लिखो । २५

मनु १६४६

१—प्रमाणार्थसंसिद्धिः, इत्यादि श्लोक का अर्थ कर
प्रमाण का लक्षण प्रत्येक पद की सार्थकता सहित लिखो । १५

२—तत्प्रमाणं स्वतः परतश्च, कर्मवत्कृतकरणक्रिया
प्रतीतेः, आप्तवचनादिनिबन्धनमर्थज्ञानमागमः, कुतोऽन्यथोप-
नयनिगमने इन सूत्रों की स्पष्ट व्याख्या करो । २०

३—अनुमान या उसके अर्थों के लक्षण लिख कर बताओ
कि वाद के समय कितने अर्थ आवश्यक होते हैं । १५

४—हेतु और हेत्वाभास का स्वरूप लिखकर व्यापकानुलब्धि
तथा कारणरूपहेतु का अनुमानप्रयोग कर समझाओ । १५

अग्नि —यह प्रदेश अग्नि वाला है, क्योंकि अग्नि के मद्भावे में ही यह भूमि वाला हो सकता है अथवा अग्नि के अभावे में यह भूमि वाला हो ही नहीं सकता, इसलिये इसमें अवश्य अग्नि है, इस प्रकार प्रयोग करना चाहिये । इस दृष्टान्त से यह दृढ़ किया गया कि विद्वानों के लिये उदाहरण वगैरह के प्रयोग की आवश्यकता नहीं है ।

संस्कृतार्थ.—अग्निमानय देश, अग्निमत्त्वे सत्येव धूम-
वत्त्वोपपत्ते, अग्निमत्त्वाभावे धूमवत्त्वानुपपत्तेश्च । व्युत्पन्नायैवमेव
प्रयोगो विधेय । दृष्टान्तेनानेन दृढीकृतं यद्व्युत्पन्नायोदाहरणा-
दीनां प्रयोगस्यावश्यकता नास्ति ॥ ६१ ॥

उदाहरण बिना व्याप्ति के निश्चयाभाव की आशंका का निराकरण

हेतुप्रयोगो हि यथा व्याप्तिग्रहणं विधीयते, सा च
तावन्मात्रेण व्युत्पन्नैरवधार्यते ॥ ६२ ॥

अर्थ —जिसकी साध्य के साथ व्याप्ति निश्चित है, ऐसे हेतु
के प्रयोग से उदाहरणादिक के बिना ही बुद्धिमान लोग व्याप्ति
का निश्चय कर लेते हैं, इसलिये विद्वानों की अपेक्षा उदाहर-
णादिक के प्रयोग की आवश्यकता नहीं है ।

संस्कृतार्थ —उदाहरणादिकं विनैव तथोपपत्तिमतो ऽ
न्याथानुपपत्तिमतो वा हेतो प्रयोगेणैव व्युत्पन्ना व्याप्ति गृह्णन्ति,
अतस्तदपेक्षयोदाहरणादिप्रयोगावश्यकता नास्ति ॥ ६३ ॥

दृष्टान्तादिक के प्रयोग की साध्य की सिद्धि के प्रति विफलता—

तावता च साध्यसिद्धिः ॥ ६३ ॥

अर्थ —उस साध्याबिनाभावी हेतु के प्रयोग से ही साध्य
की सिद्धि हो जाती है, इसलिये साध्य की सिद्धि के लिये
दिक की कोई जरूरत नहीं होती ।

संस्कृतार्थः—तस्य साध्याविनाभाविनो हेतोः प्रयोगादेव
व्यभिक्तिर्जायते । अतः साध्यसिद्धौ दृष्टान्तादयो नोपयुक्ताः ।

पक्षप्रयोगसाफल्यम्, पक्ष के प्रयोग की सफलता—

तेन पक्षस्तदाधारसूचनायोक्तः ॥ ६४ ॥

अर्थः—जब साध्य के बिना नहीं होने वाले हेतु के प्रयोग
में ही साध्य की निश्चिती हो जाती है, तब उस हेतु (साधन) का स्थान
दिमाने के लिये पक्ष का प्रयोग करना आवश्यक है ।

संस्कृतार्थः—साध्याविनाभाविनो हेतोः प्रयोगादेव साध्य-
व्यभिक्तिर्जायते । अतस्तस्य हेतोः आधार (स्थान) दर्शनार्थमेव पक्ष-
प्रयोगः आवश्यकः ॥ ६४ ॥

आगम का स्वरूप और कारण—

आप्तवचनादिनियन्वनमर्थज्ञानमागमः ॥ ६५ ॥

अर्थः—आप्त के वचन तथा अंगुलिसूत्रा आदि से होने
वाले अर्थ (तत्त्वार्थ) ज्ञान को आगम (आगमप्रमाण) कहते हैं ।

संस्कृतार्थः—यो यत्रावश्यकः स तत्राप्तः । आप्तस्य वच-
नम् आप्तवचनम् । आदिशब्देनाज्ञान्यादिसंज्ञापरिग्रहः । आप्त-
वचनमादि ज्ञेयम् तत् तथोक्तम् । आप्तवचनादि नियन्वनं वाच्यं
यस्य तत् तथोक्तम् । तथा आप्तवचनादिशब्दस्यैव सति अर्थज्ञा-
नार्थं नाम आगमप्रमाणम् ।

अर्थज्ञानमित्येतावदुक्तवान्ने प्रत्यक्षज्ञानविरुद्धातिः, अथ
तत्तु मायमितिदमनमिति । यावत्तन्निदमनमर्थज्ञानमागमः दानु-
क्तवान्ने । रि तादृश्विदमनमर्थज्ञानमागमः विदमनमनमर्थज्ञानमागमः
ज्ञानादिवाच्यमर्थज्ञानम् वा ज्ञानार्थमागममर्थज्ञानमागमः अति-
शयान्ति, अथ इदम् अतिशयम् । आप्तवचनादिनियन्वनमर्थज्ञानमागमः
ज्ञानम् अतिशयम् आप्तवचनादिनियन्वनमर्थज्ञानमागमः अतिशयम्
ज्ञानम् अतिशयम् ॥ ६५ ॥

वचन या शब्द से वास्तविक अर्थावोध होने का कारण—

महजयोग्यतामद्वैतवशाद्धि शब्दादयो वस्तुप्रति
पत्तिहेतवः ॥ ६६ ॥

अर्थ—अर्थों में वाच्यरूप तथा शब्दों में वाचक रूप एक स्वाभाविक योग्यता होती है, जिसमें संकेत हो जाने से ही शब्दादिक पदार्थों के ज्ञान में हेतु हो जाते हैं।

संस्कृतार्थ.—सहजा-स्वभावसम्भूता, योग्यता-शब्दा-
र्थयोर्वाच्यवाचकशक्तिः, तस्यां संकेतस्तस्य वशस्तस्मात्। तथा
च शब्दार्थनिष्ठवाच्यवाचकशक्तिसद्वैतग्रहणनिमित्तेन शब्दादयः
स्पष्टरीत्या पदार्थज्ञान जनयन्तीति भावः ॥ ६६ ॥

विशेषार्थ—‘घट शब्द’ में कम्बुग्रीवादि चाले घड़े को कहने की शक्ति है। और उस घड़े में कहे जाने की शक्ति है। जिस व्यक्ति के ऐसा संकेत हो जाता है कि यह शब्द घड़े को कहता है उस व्यक्ति को घट शब्द के सुनने मात्र से ही घड़े का ज्ञान हो जाता है और वह घड़े को शीघ्र ले भी आता है।

शब्द से अर्थावोध होने का दृष्टान्त—

यथा मेर्वादयः सन्ति ॥ ६७ ॥

अर्थ.—जैसे सुमेरु आदिक हैं। अर्थात् जैसे मेरुशब्द के कहने मात्र से ही जम्बूद्वीप के मध्यस्थित सुमेरु का ज्ञान हो जाता है, उसी प्रकार सर्वत्र शब्द से अर्थ का बोध हो जाता है।

संस्कृतार्थ—यथा मेर्वादयः सन्तीत्यादिवाक्यश्रवणात्
सहजयोग्यताश्रयेण हेमाद्रिप्रभृतीनां बोधो
शब्दादर्थवबोधो जायते ॥ ६७ ॥



नव चतुर्थः परिच्छेदः

प्रमाणविषयनिर्णयः, प्रमाण के विषय का निर्णय

सामान्यविशेषात्मा तदर्थो विषयः ॥ १ ॥

अर्थः—सामान्य और विशेष स्वरूप अर्थात् द्रव्य और विषय स्वरूप वस्तु प्रमाण का विषय होता है ।

मङ्गलार्थः—अनुगतप्रतीतिविषयत्वं नाम सामान्यत्वम् । तदनुगतप्रतीतिविषयत्वं नाम विशेषत्वम्, सामान्य च विशेषश्चेति सामान्यविशेषौ, तौ आत्मानौ यस्य स, सामान्यविशेषात्मा, स एव प्रमाणस्य प्राप्तिऽर्थः इति तदर्थः । तथा च सामान्य-विशेषाभ्यामवधार्यस्वरूपः प्रमाणप्राप्तिः पदार्थः, प्रमाणगोचरो भवति भावः ॥ १ ॥

विशेषार्थः—द्रव्य के बिना पर्याय और पर्याय के बिना द्रव्य किसी भी प्रमाण का विषय नहीं होता, किन्तु द्रव्य और पर्याय तमयस्वरूप पदार्थ प्रमाण का विषय होता है, एक एक को प्रमाण का विषय मानने में बहुत से दोष हैं ।

यानु श्री अनेकान्तात्मकता के समर्पण में हेतु—

अनुवृत्तव्यापृतप्रत्ययगोचरत्वात् पूर्वोक्तकारपरि-
दात्तावाप्तिरिधितिलक्ष्यपरिणामेनापेक्षितोपपत्तेश्च ॥ २ ॥

अर्थः—गो गो गो इस प्रकार प्रत्ययस्वरूप (यह गरी है मेरी) भाग को अनुवृत्तव्यापृत कहते हैं । यथा यह काली है, यह शिवकाली है इसी प्रकार शिव शिव (यह गरी नहीं है मेरी) प्रतीति को अनुवृत्तव्यापृत कहते हैं । पदार्थों के वर्णों की अनुवृत्ति कहते हैं, जैसे यह गो वर्णवर्णित प्रमाण प्रमाण है । अर्थः

ननुपरिणत्या अर्थक्रियासिद्धेश्च वस्तु सामान्यविशेषा-
शनेदयमात्मकत्वा सिद्धयति ॥ २ ॥

सामान्यभेदौ, सामान्य के भेद—

सामान्यं द्वेषा तिर्यगूर्वतामेदात् ॥ ३ ॥

अर्थः—सामान्य के दो भेद हैं । तिर्यक्सामान्य और
ऊर्ध्वतासामान्य । संस्कृतार्थ—तिर्यक्सामान्यम्, ऊर्ध्वतासामा-
न्यमेति सामान्यस्य द्वौ भेदौ स्तः ॥ ३ ॥

तिर्यक्सामान्य का स्वरूप वा दृष्टान्त—

मद्युपरिणामस्तिर्यक् खण्डमुण्डादिषु गोत्ववत् ॥ ४ ॥

अर्थः—समान परिणामन को तिर्यक्सामान्य कहते हैं ।
जैसे साँढो, मुण्डो और शाबली आदि गायों में गोत्व सदृश-
परिणामन है ।

संस्कृतार्थः—सादृश्यात्मको धर्मस्तिर्यक्सामान्य प्रोच्यते,
इया खण्डमुण्डादिषु गोषु गोत्वम् ॥ ४ ॥

विशेषार्थः—सब गायों का परिणामन समान होता है,
इसलिये सब ही को गोशब्द से व्यवहृत करते हैं । यहाँ गोत्व
का धर्म सदृशपरिणाम लिया है और यह प्रत्येक गाय में
भिन्नता से रहता है, ध्वतियों के समान ही संख्या वाला है,
एक नहीं ।

ऊर्ध्वतासामान्य का स्वरूप और दृष्टान्त—

परापरविवर्तनस्यापिद्वयमूर्ध्वता मृदिव इत्यामादिषु ।

अर्थः—पूरा और उलट पर्याप में रहने वाले द्रव्य को
ऊर्ध्वतासामान्य कहते हैं । जैसे आस और दुश्मन यदि पर्यापों
में मिली रहती है । यहाँ यह मिश्री ही ऊर्ध्वतासामान्य मानी
जावेगी ।

संस्कृतार्थः—परे उ परे च ये विवर्तनेषु स्याज्जीविनि
परापरविवर्तनस्यापि । इया च पूर्वोत्तरयोर्मध्यस्थे स्थिति

१०२ श्रीमाण्डूक्यनन्दिस्वामिविरचिते पद्मीशामुखे —

द्रव्यत्व नाम ऊर्जतासामान्यं । यथा स्यासकोशकुशूनादिषु
पर्यायेषु व्यापकत्वं सृत्तिकाद्रव्यम् ॥ ५ ॥

विशेषस्य भेदो, विशेष के भेद—

विशेषश्च ॥ ६ ॥

अर्थ —विशेष के भी दो भेद हैं । संस्कृतार्थः—विशेष-
स्यापि द्वौ भेदौ विद्येते ॥ ६ ॥

विशेषभेदस्य नाम्नी, विशेष के भेदों के नाम—

पर्यायव्यतिरेकभेदात् ॥ ७ ॥

पर्यायो व्यतिरेकश्चेति द्वौ विशेषस्य भेदौ स्तः ॥ ७ ॥

पर्यायविशेष का स्वरूप वा उदाहरण—

एकस्मिन्द्रव्ये क्रमभाविनः परिणामाः पर्यायाः
आत्मनि हर्षविपादादिवत् ॥ ८ ॥

अर्थ —एक द्रव्य में क्रम से होने वाले परिणामों को
पर्याय कहते हैं । जैसे आत्मा में हर्ष और विपाद ।

संस्कृतार्थ —एकस्मिन्द्रव्ये क्रमशः समुत्पद्यमाना भावा
पर्यायविशेषाः प्रोच्यन्ते । यथात्मनि हर्षविपादादयो भावाः ॥८॥

व्यतिरेकविशेष का लक्षण वा उदाहरण—

अर्थान्तरगतो विसदृशपरिणामो व्यतिरेको गोमहिपादिवत्

अर्थ —एक पदार्थ की अपेक्षा दूसरे पदार्थ में रहने
वाले विसदृश परिणाम को व्यतिरेक कहते हैं । जैसे गो से
महिष (भैसा) में एक विलक्षण (भिन्न) ही परिणामन होता है ।

संस्कृतार्थ —अन्ये अर्था अर्थान्तराणि, तानि गत इत्य-
र्थान्तरगतः । विसदृशश्चासौ परिणामो विसदृशपरिणामः ।
तथा च भिन्नभिन्नपदार्थानिष्ठत्वे सति विलक्षणधर्मत्वं नाम
व्यतिरेकत्वम् । यथा पारस्परिकवैलक्षण्यविशिष्टा गोमहिपादय-
स्तिर्यञ्च ॥ ९ ॥

अथ पंचमः परिच्छेदः

प्रमाणफलनिर्णय, प्रमाण के फल का निर्णय—

अज्ञाननिवृत्ति हानोपादानोपेक्षाश्च फलम् ॥ १ ॥

अर्थ—प्रमाण का साक्षात् फल-अज्ञान की निवृत्ति (नाश) है तथा परम्परा फल-हान (त्याग) उपादान (ग्रहण) और उपेक्षा (उदासीनता) है ।

संस्कृतार्थः—अज्ञानस्य निवृत्तिः अज्ञाननिवृत्तिः । प्रमे-
याज्ञाननिराम इत्यर्थः । हानं च उपदानं च उपेक्षा चेति हानोपा-
दानोपेक्षा-त्यागग्रहणानादरा इत्यर्थः । तथा-प्रमाणस्य फलं
द्विविधं, साक्षात्फलं परम्पराफलं चेति । तत्र साक्षात्फलम् अज्ञा-
ननिवृत्तिः, परम्पराफलं च-स्वनिद्रमृत्यागः, कथपिद्रमृत्युमहर्षा,
कथपिद्रमृषनादयो वा । त्यागाग्नीना प्रमेयनिश्चयोत्तरकालमा-
पिष्यात् ॥ १ ॥

अर्थः—प्रमाण के द्वारा पहले अज्ञान की निवृत्ति होती है।
बाद में किसी वस्तु का त्याग अथवा ग्रहण होता है या उसमें
उपेक्षाभाव होता है। इसलिये इन तीनों को परम्पराफल कहते
हैं और अज्ञान की निवृत्ति को साक्षात् फल कहते हैं ।

प्रमाणफलस्य त्रयवस्था, प्रमाण के फल की त्रयवस्था—

प्रमाणादभिज्ञं मिश्रं च ॥ २ ॥

अर्थ—यह फल प्रमाण से कथञ्चित् अभिज्ञ तथा कथ-
ञ्चित् मिश्र होता है ।

संस्कृतार्थः—प्रमाणफलस्य त्रयवस्थादभिज्ञमिश्र-
कथञ्चित्प्रमाणादभिज्ञं मिश्रं च ॥ प्रमाणस्य फलस्य त्रय-
वस्थादभिज्ञमिश्रकथञ्चित्प्रमाणादभिज्ञं मिश्रं च ॥ २ ॥

प्रत्यक्षगानित का उदाहरण—

तत्र प्रत्यक्षवाधितो यथा, अनुष्णो ऽग्निं द्रव्यत्वा-

जलवत् ॥ १६ ॥

अर्थ—अग्नि ठंडी होती है, क्योंकि वह द्रव्य है। जो द्रव्य होता है वह ठण्डा होता है जैसे जल। यहाँ 'अग्नि ठंडी होती है' यह पक्ष स्पर्शनप्रत्यक्ष से वाधित है, क्योंकि धूने से अग्नि गर्म मालूम होती है।

संस्कृतार्थ—अनुष्णो ऽग्निं द्रव्यत्वात्, जलवत्। अत्र 'अग्निरनुष्ण' इति पक्ष स्पर्शनप्रत्यक्षेण वाधितो विद्यते, यतः स्पर्शनेनाग्निरुष्णं प्रतीयते। अतो ऽयं पक्षः स्पर्शनेन-प्रत्यक्षेण वाधितो विद्यते ॥ १६ ॥

अनुमानवाधितपक्षाभास का उदाहरण—

अपरिणामी शब्दः कृतकत्वाद् घटवत् ॥ १७ ॥

अर्थः—शब्द अपरिणामी (नित्य) होता है क्योंकि वह किया जाया है, जो किया जाता है वह अपरिणामी होता है, जैसे घट। यह अनुमानवाधित पक्षाभास का उदाहरण है। क्योंकि यहाँ पक्ष में 'शब्द परिणामी (अनित्य) होता है, क्योंकि वह किया जाता है, जो किया जाता है, वह परिणामी होता है, जैसे घट।' इस अनुमान से वाधा आती है।

संस्कृतार्थः—अपरिणामी शब्दः कृतकत्वात्। यो यः कृतको विद्यते स स अपरिणामी, यथा घट। अनुमानवाधित-पक्षाभासोदाहरणमिदम्। यतो ऽत्र पक्षे 'शब्द परिणामी, कृतकत्वात्, यो यः कृतकः, स सः परिणामी, यथा घट।' इत्यनुमानेन वाधा आयाति।

आगमवाधितपक्षाभास का उदाहरण—

प्रेत्यासुखदो धर्मः, पुरुषाश्रितत्वादधर्मवत् ॥ १८ ॥

अर्थः—धर्म (पुण्य) परलोक में दुःखदायी होता है, क्योंकि वह पुरुष के आश्रय में होता है । जो जो पुरुष के आश्रय में होता है वह वह दुःखदायी होता है, जैसे अधर्म (पाप) । वह पक्ष आगम में बाधित है, क्योंकि आगम में धर्म सुखदायी और अधर्म दुःखदायी बतलाया गया है । यद्यपि दोनों पुरुष के आश्रय में होते हैं, तथापि वे भिन्नस्वभाव वाले हैं ।

संस्कृतार्थः—प्रेत्यामुपदेष्टुं धर्मः, पुरुषाश्रितत्वात् अधर्मः यः । यो यः पुरुषाश्रितः स सः दुःखदायी, यथा अधर्मः । अध्यायः पक्षः आगमबाधितो वर्तते । यतः आगमे धर्मः सुखदायी प्रोक्तः, अधर्मश्च दुःखदायी प्रोक्तः । यद्यपि हावयोर्मौ पुरुषाश्रितौ, तथापि भिन्नस्वभावौ विद्यन्ते ॥ ६८ ॥

लोकबाधितपक्षभास का उदाहरण—

शुनि नरशिरःकपालं, प्राण्यङ्गत्वाच्छंसुक्तिवत् ।

अर्थः—मनुष्य के शिर का कपाल (गोपनी) पवित्र होता है, क्योंकि वह प्राणी का अङ्ग है । जो प्राणी का अङ्ग होता है वह वह पवित्र होता है, जैसे शरीर और सीप । यह पक्ष लोक-बाधित है, क्योंकि लोक में प्राणी का शरीर होने के लिये भी बड़े शीघ्र पवित्र और बड़े अपवित्र मानी गई है ।

संस्कृतार्थः—शुनि नरशिरःकपालं, प्राण्यङ्गत्वात्, शंसुक्तिवत् । यद्यः प्राण्यङ्गं सत् पवित्रं, यथा शरीरं, श्लिष्येति । कपालं यतो गोपयति तं पवित्रं । यतो गोपे प्राण्यङ्गत्वे ऽपि विशिष्टं सत् पवित्रं; विशिष्टत्वात् सत्त्वं ॥ ६९ ॥

स्वभाव-बाधितपक्षभास का उदाहरण—

माना मे दुःखदा, पुरुषत्वयोगे ऽप्यगमंभ्यान् मयिद-

दन्त्यावृत् ॥ ७० ॥

अर्थ — गुणवृद्धि के प्रति 'धूम' हेतु इसलिये सन्दिग्धामिदं है कि उसे भूतसंघात में वाष्पादि देखने से सन्देह हो जाता है, कि यहाँ भी अग्नि है अथवा हाँगी ।

संस्कृतार्थ — गुणवृद्धिम्प्रति धूमहेतुरत स्वरूपामिदो हेत्वाभासो विद्यते, यतस्तस्य भूतसंघात वाष्पादिदर्शनात् सन्देह उत्पद्यते, यदत्र वद्वि वर्तते, वर्तते वा ॥२६॥

विशेषार्थ :— भूतसंघात = चूल्हे से उतारी हुई वटनोई । उसमें पृथिवी, जल, अग्नि, वायु चारों ही रहते हैं और भाप भी निकलती रहती है ।

असिद्धहेत्वाभास का भेदान्तर —

सांख्यम्प्रति परिणामी शब्दः कृतकत्वात् ॥२७॥

अर्थ — सांख्य के प्रति यह कहना कि शब्द परिणामी होता है, क्योंकि वह किया जाता है । यह हेतु सांख्य के प्रति असिद्ध हेत्वाभास है ।

संस्कृतार्थ — परिणामी शब्दः कृतकत्वादिति कथन सांख्यम्प्रत्यसिद्धो हेत्वाभासो विद्यते ॥२७॥

उपर्युक्त सत्ताइसवें सूत्र के कथन की पुष्टि —

तेनाज्ञातत्वात् ॥२८॥

अर्थ — सांख्य कृतकता (कृतकपने) को मानता ही नहीं है, क्योंकि उसके यहाँ आविर्भाव और तिरोभाव ही प्रसिद्ध है, उत्पत्ति और विनाश नहीं । इसलिये शब्द का कृतकपना उसकी दृष्टि में असिद्ध हेत्वाभास है ।

संस्कृतार्थ :— सांख्यसिद्धान्ते आविर्भावतिरोभावावेव प्रसिद्धौ, नोत्पत्तिविनाशौ । अतः शब्दस्य कृतकत्व तद्वद् असिद्धो हेत्वाभासो जायते ॥ २८ ॥

विरुद्धहेत्याभास का स्वरूप—

विपरीतनिश्चिताविनाभावो विरुद्धो ऽ परिणामी
अद्वयः कृतत्वात् ॥ २६ ॥

अर्थः—साध्य से विपरीत (विपक्ष) के साथ जिस हेतु में व्याप्ति हो, उस हेतु को विरुद्धहेत्याभास कहते हैं। जैसे गद अपरिणामी (नित्य) होता है, क्योंकि वह कृतक (किया गया) है। यहाँ किया जाना हेतु अपने साध्यभूत नित्यत्व के विपरीत अनित्यत्व के साथ रहता है, इसलिये यह विरुद्ध आभास है।

संस्कृतार्थः—साध्यविरुद्धेन । विपक्षेण) सह निश्चिता-
नाभावो हेतु विरुद्धो हेत्याभासो निरूप्यते । यथा-अपरिणामी
गद कृतकत्वान् । अद्याभ्य हेतोःपरिणामित्वविरुद्धेन परिणा-
मेन गद व्याप्तिः विद्यते, अतो ऽ यं हेतु विरुद्धहेत्याभासः
यतः ॥ २६ ॥

विशेषार्थः—इस अनुमान में अपरिणामित्व साध्य है, परंतु
तत्त्व हेतु उसके साथ व्याप्ति नहीं रहता । किन्तु उसमें सन्देह
रहनाभीषण के साथ व्याप्ति रहता है, इसलिये यह विरुद्ध
आभास है ।

अनीकानिर्दिष्टहेत्याभास का स्वरूप—

विषयो ऽ अपि रक्षयिष्यते नैकान्तिकः ॥ २७ ॥

अर्थः—जो हेतु वह और सब में रहता हुआ विरुद्ध
(साध्य है अभाव) में भी रहता है उसे अनीकान्तिक हेत्याभास
कहते हैं ।

संस्कृतार्थः—यस्य हेतुः सा विरुद्धोऽपि विरुद्धवृत्ति-
विषयैर्वापि रक्षयिष्यते नैकान्तिकः ॥ २७ ॥

संस्कृतार्थः :—सांख्याभिमत सामान्यतत्त्व, सौगताभिमत विशेषतत्त्वं, योगाभिमत परम्परनिरपेक्षसामान्यविशेषरूप-तत्त्वश्च विषयाभासो भवति, तथा प्रतिभासनाभावात्, अर्थक्रिया कारित्वाभावाच्च ॥६२॥

स्वयं समर्थपदार्थ के निरपेक्षकार्यकारित्व माननेसे हानि-

समर्थस्य करणे सर्वदोत्पत्तिरनपेक्षत्वात् । ६३॥

अर्थः :—यदि वह पदार्थ समर्थ होता हुआ कार्य करता है तो निरन्तर ही कार्य की उत्पत्ति होना चाहिये, क्योंकि वह अपने कार्य में किसी की मदद नहीं चाहता है जिससे उसको निरन्तर कार्य करना चाहिये ।

संस्कृतार्थः :—किञ्च तदेकान्तात्मक तत्त्व स्वयं समर्थम-समर्थं वा कार्यकारि स्यात् ? तत्र समर्थत्वे किं निरपेक्ष कार्य कुर्यात्सापेक्षम्वा ? न तावत्प्रथम पक्ष । निरपेक्षस्य समर्थतत्त्वस्य कार्यजनकत्वे सर्वदा कार्योत्पत्तिप्रसङ्गस्य दुर्निवारत्वात् ॥६३॥ स्वयंसमर्थ पदार्थके सहकारिसाहाय्यसे कार्यकारित्व माननेसेहानि-

परापेक्षणे परिणामित्वमन्यथा तदभावात् ॥६४॥

अर्थः :—यदि सामान्यादि परपदार्थ की अपेक्षा करें, तो उन्हें परिणामी मानना पड़ेगा । क्योंकि वे पहले कार्य नहीं करते थे, जब सहकारी मिला तब कार्य किया । इससे वे पहिले स्वयं असमर्थ थे, सहकारी के निमित्त से नवीन सामर्थ्य पाया । परिणामीपने के बिना यह हो नहीं सकता कि एकाकी तो कार्य नहीं करे और मिल कर कार्य करे ।

संस्कृतार्थः :—नापि द्वितीयः पक्ष । सापेक्षसमर्थतत्त्वस्य कार्यजनकत्वाभ्युपगमे परिणामित्वप्रसङ्गात्, सामान्यविशेषात्म-कत्वसिद्धे, एकतत्त्वस्य परिणामित्वाभावे कार्यजनकत्वायोगात् ।

स्वयं असमर्थ पदार्थ के कार्यकारित्व मानने से

स्वयंसमर्थस्याकारकत्वात्पूर्ववत् ॥६५॥

अर्थः—जो स्वयं असमर्थ है वह सौ सहकारी मिलने पर भी किसी कार्य को नहीं कर सकता । जैसे पहले सहकारी बिना कार्य करने वाला नहीं था तैसे सहकारी मिलनेपर भी नहीं ।

संस्कृतार्थः—स्वयमसमर्थेन तत्त्वेन कार्योत्पत्तिस्तु घन्ध्या-
मुत्पन्नं अमम्भयैव । तस्मात्सामान्यविशेषात्मकपदार्थ एव प्रमा-
णगोचरो भवति, जेपञ्च विषयाभास इति ॥ ६२॥

प्रमाणकत्वाभास को वर्णन—

फलाभासः प्रमाणादभिन्नं भिन्नमेव वा ॥ ६६॥

अर्थः—प्रमाण से उसके फल को सर्वथा भिन्न ही वा सर्वथा अभिन्न ही मानना प्रमाणाभास है ।

संस्कृतार्थः—प्रमाणात्सर्वथा अभिन्नमथवा सर्वथा
भिन्नं फलम् फलाभासः कथ्यते ॥ ६६ ॥

फल को प्रमाणसे सर्वथा अभिन्न मानने से हानि—

अमेदे तदुच्यते हानुपपत्तेः ॥ ६७॥

अर्थ—यदि प्रमाण से फल सर्वथा अभिन्न ही माना जायगा तो यह प्रमाण ही तथा यह फल ही, इस प्रकार भिन्नत्व का व्यवहार नहीं योग्य । या तो प्रमाण ही टूटवेगा या फल ही टूटवेगा, क्योंकि जुड़े जुड़े ही पदार्थ होते ही नहीं ।

संस्कृतार्थः—अनु प्रमाणात्सर्वथा अभिन्नमथ फलमथ
कारं फलात्सर्वथा इति न शङ्कोषः, फलमथ र मीमा अभिन्नत्वा-
भुवनमे इत्यप्रमाणम्, इत्येवमप्रमाणमथ फलम् इति स्ववदा-
समाप्त्यर्थः ॥ ६७ ॥

कथनार्थः प्रमाण और फल का स्वभाव को में आपस में

स्वाभाविक न मानकर फलान्तरमात्र प्रमाणत्वात्
फलत्वप्रमाणम् ॥ ६७ ॥

अर्थ—फल को प्रमाण से फल ही कहकर नहीं

नयविषयिको निबन्धः—

प्रमाणगृहीतार्थकदेशग्राही प्रमातुरभिप्रायविशेषो नयः । तदुक्तम् 'मकलादेश प्रमाणाधीनो विकलादेशो नयाधीनः' इति । स नय सत्तेपेण द्वेधा, द्रव्यार्थिकः पर्यायार्थिकश्चेति । द्रव्यमर्थः प्रयोजनमस्येति द्रव्यार्थिकः । पर्यायः अर्थः प्रयोजनमस्येति पर्यायार्थिकः ।

तत्र द्रव्यार्थिको नयो द्रव्यपर्यायरूपमेकानेकात्मकम् अनेकान्तं प्रमाणप्रतिपन्नमर्थं विभज्य पर्यायार्थिकनयविषयभेदस्योपसर्जनभावेनावस्थानमात्रमभ्युपजानन् स्वविषय द्रव्यभेदमेव व्यवहारयति । 'नयान्तरविषयसापेक्षा सन्नया' इत्यभिधानात् ।

तत्र द्रव्यार्थिको नयः त्रिविधः—नैगममग्रहव्यवहारभेदात् । अन्योन्यगुणप्रधानभूतभेदाभेदप्ररूपणो नैगमः । प्रतिपक्षव्यपेक्षः सन्मात्रग्राही सग्रहः । सग्रहगृहीतार्थभेदको व्यवहारः ।

पर्यायार्थिकनयस्तु चतुर्विधः—ऋजुसूत्रशब्दसमभिरूढैवम्भूतभेदात् । शुद्धपर्यायग्राही प्रतिपक्षसापेक्षः ऋजुसूत्रः । कालकारकलिङ्गादीनाम्भेदात् स्वस्य कथञ्चिदर्थभेदकथनशब्दनयः । पर्यायभेदात् पदार्थनानात्वनिरूपकः समभिरूढः । क्रियाश्रयेण भेदप्ररूपकः एवम्भूतः । एते नया सापेक्षा एवार्थक्रिया कुर्वते ।

परीक्षामुखमादर्शं, हेयोपादेयतत्त्वयोः ।

संविदे मादृशो बालः, परीक्षादक्षवद्व्यधाम् ॥

भावार्थः—जिस प्रकार परीक्षा करने में कुशल व्यक्ति अपने प्रारब्ध कार्य को पूरा करके ही छोड़ते हैं, उसी तरह अपने सट्टा मन्दबुद्धि वाले बालकों के हेय और उपादेय तत्त्वों का ज्ञान कराने के लिये दर्पण के समान इस परीक्षामुख ग्रन्थ को मुक्त अल्पज्ञ ने पूर्ण किया । * इति *

*** आवश्यक निबन्ध माला ***

अभाषाग्न धर्मवचन के लक्षणत्व का निर्णय

‘समाधायकधर्म’ के पथन करने को लक्षण कहते हैं। समाधि (नैयामिक स्वीर हेमचन्द्रान्तर्गत) का मत है: पर पर टोका नहीं है। क्योंकि लक्षणधर्म धर्मिन्धन या लक्षणधर्म धर्म-धर्म के साथ सामानाधिकरन्त (सादृश्यमानाधिकरन्त) के समान का प्रसङ्ग आता है। इसका प्रतीकधर्म प्रमाण है—

[illegible]

इस प्रकार जहाँ कहीं भी निर्दोष लक्षणलक्षणभाव किया जावेगा वहाँ सब जगह शाब्दसामानाधिकरण्य पाया जायेगा। इस नियम के अनुसार 'असाधारणधर्मवचनं लक्षणम्' यहाँ असाधारणधर्म जब लक्षण होगा तो लक्ष्य धर्मी होगा और लक्षणवचन धर्मवचन तथा लक्ष्यवचन धर्मीवचन माना जायेगा। किन्तु लक्षणरूप धर्मीवचन का प्रतिपाद्य अर्थ एक नहीं है। धर्मवचन का प्रतिपाद्य अर्थ तो धर्म है और धर्मीवचन का प्रतिपाद्य अर्थ धर्मी है। ऐसी हालत में दोनों का प्रतिपाद्य अर्थ भिन्न भिन्न होने से धर्मरूप लक्ष्यवचन और धर्मरूपलक्षणवचन में एकार्थप्रतिपादकत्वरूप सामानाधिकरण्य सम्भव नहीं है और इसलिये उक्तप्रकार का लक्षण करने में शाब्दसामानाधिकरण्यभावप्रयुक्त असम्भव दोष आता है।

अव्याप्ति दोष भी इस लक्षण में आता है। दण्डादि असाधारणधर्म नहीं है फिर भी वे पुरुषके लक्षण होते हैं। अग्नि की उष्णता, जीव का ज्ञान आदि जैसे अपने लक्ष्य में मिले हुये होते हैं इसलिये वे उनके असाधारणधर्म कहे जाते हैं। वैसे दण्डादि पुरुष में मिले हुये नहीं हैं—उसमें प्रत्यक्ष हैं और इसलिये वे पुरुष के असाधारण धर्म नहीं हैं। इस प्रकार लक्षणरूप लक्ष्यके परदेश अनात्मभूत दण्डादि लक्षण में असाधारणधर्म के रहने में लक्षण (असाधारणधर्म) अव्याप्त है।

उतना ही नहीं, इस लक्षणमें अतिव्याप्ति दोष भी आता है। शाबलेयत्वादिरूप असाधारण धर्म अव्याप्त नाम का लक्षणभास भी है। इसका गुलामा निम्नप्रकार है—

मिथ्या प्रार्थान्—सदोष लक्षण को लक्षणभास कहते हैं। इसके तीन भेद हैं—१ अव्याप्त, २ अतिव्याप्त और ३ असम्भाव। लक्ष्य के परदेश में रहने को अव्याप्त

प्रामाण्य का निश्चय परिचित विषय में स्वतः और अपरिचित विषय में परत होता है। परिचित—कई बार जाने हुये अपने गाँव के तालाब का जल वगैरह अभ्यस्त विषय है और अपरिचित—नहीं जाने हुये दूसरे गाँव के तालाब का जल वगैरह अनभ्यस्त विषय है। ज्ञान का निश्चय कराने वाले कारणों के द्वारा ही प्रामाण्य का निश्चय होना 'स्वतः' है और उसमें भिन्न कारणों में होना 'परत' है।

उनमें से अभ्यस्त विषय में 'जल है' इस प्रकार ज्ञान होने पर ज्ञानस्वरूप के निश्चय के समय में ही ज्ञानगत प्रामाण्यता का भी निश्चय अवश्य हो जाता है। नहीं तो दूसरे ही क्षण में जल में सन्देहरहित प्रवृत्ति नहीं होती, किन्तु जलज्ञान के बाद ही सन्देहरहित प्रवृत्ति अवश्य होती है। अतः अभ्यास दशा में तो प्रामाण्य का निश्चय स्वतः ही होता है।

पर अभ्यास दशा में जलज्ञान होने पर 'जलज्ञान मुझे हुआ' इस प्रकार से ज्ञान के स्वरूप का निश्चय हो जाने पर भी उसके प्रामाण्य का निश्चय अन्य (अर्थक्रियाज्ञान अथवा सवादज्ञान) में ही होता है। यदि प्रामाण्य का निश्चय अन्य में न हो—परत हो—तो जलज्ञान के बाद सन्देह नहीं होना चाहिये। पर सन्देह अवश्य होता है कि 'मुझे जो जल का ज्ञान हुआ है वह जल है या बालू का ढेर?' इस सन्देह के बाद ही कमलों की गन्ध, ठण्डी हवा के आने आदि में जिज्ञासु पुरुष निश्चय करता है कि 'मुझे जो पहले जल का ज्ञान हुआ है वह प्रमाण है—सच्चा है, क्योंकि जल के बिना कमल की गन्ध आदि नहीं आ सकती है।' अतः निश्चय हुआ कि अपरिचित दशा में प्रामाण्य का निर्णय पर में ही होता है।

समाधान--नहीं, यह अनुमान सम्भव अनुमान नहीं है--अनुमानाभास है। वह उग प्रकार से है--

इस अनुमान में 'चन्न' पद से कौनसी चतु को पल बनाया है ? लौकिक (गोलरूप) चन्न को अथवा अलौकिक (किरणरूप) चन्न को ? पहले विकल्प में, हेतु कालात्यापनिष्ठ (बाधनविषय नाम का हेतुभास) है, क्योंकि गोलरूप लौकिक चन्न विषय के पास जाता हुई किसी को भी प्रतीत न होने में उसका विषय-प्राप्ति प्रत्यक्ष में बाधित है।

दूसरे विकल्प में, हेतु आश्रयासिद्ध है, क्योंकि किरण रूप अलौकिक चन्न अभी तक सिद्ध नहीं है। दूसरी बात यह है, कि चन्न की शाखा और चन्द्रमा का एक ही काल में ग्रहण होने में चन्न अप्रत्यक्ष ही प्रमेय होता है। अतः उपर्युक्त अनुमानगत हेतु कालात्यापनिष्ठ और आश्रयासिद्ध होने के साथ ही प्रकरणमम (सत्प्रतिपक्ष) भी है। इस प्रकार सन्निकर्ष के बिना भी चन्न के द्वारा रूपक्ष न होता है। इसलिये सन्निकर्ष अव्याप्त होने से प्रत्यक्ष का स्वरूप नहीं है, यह बात सिद्ध हो गई।

शङ्का-समाधानपूर्वक सर्वज्ञ की सिद्धि

शङ्का--सर्वज्ञता ही जब अप्रसिद्ध है तब आप यह कैसे कहते हैं कि 'अरिहन्त भगवान् सर्वज्ञ है' ? क्योंकि जो सामान्यतया कहीं भी असिद्ध नहीं है उसका किसी राम जगह में व्यवस्थापन नहीं हो सकता है ?

समाधान--नहीं, सर्वज्ञता अनुमान में सिद्ध है। वह अनुमान इस प्रकार है--मूढ, अन्तरित और दूरवर्ती पदार्थ किसी के प्रत्यक्ष हैं, क्योंकि वे अनुमान में जाने जाते हैं।

जैसे अग्नि आदि पदार्थ । स्वामी समन्तभद्र ने भी महाभाष्य के आरम्भ में आप्तमीमांसाप्रकरण में कहा है —“मूह्यम्, अन्तर्गत आदि दृश्यवर्ती पदार्थ किसी के प्रत्यक्ष हैं, क्योंकि ये अनुमान से जाने जाते हैं ? जैसे अग्नि आदि । इस अनुमान में सर्वज्ञ भले प्रकार सिद्ध होता है ।”

मूह्य पदार्थ वे हैं जो स्वभाव में विप्रकृष्ट हैं—दूर हैं, जैसे परमात्म आदि । अन्तर्गत वे हैं जो काल में विप्रकृष्ट हैं, जैसे राम आदि । दूर वे हैं जो देश में विप्रकृष्ट हैं, जैसे मेन ।

ये ‘स्वभाव, काल और देश में विप्रकृष्ट पदार्थ’ यहाँ धर्मों (पक्ष) हैं । ‘किसी के प्रत्यक्ष हैं’ यह भाष्य है । यहाँ ‘अन्तर्गत’ शब्द का अर्थ ‘प्रत्यक्ष ज्ञान के विषय’ यह विवक्षित है, क्योंकि विषयी (ज्ञान) के धर्म (जानना) का विषय में भी व्यवहार होता है । ‘अनुमान में जाने जाते हैं’ यह हेतु है । ‘अन्तर्गत आदि’ दृष्टान्त हैं । ‘अग्नि आदि दृष्टान्त में ‘अनुमान में जाने जाते हैं’ यह हेतु ‘पक्षों के प्रत्यक्ष हैं’ इस भाष्य के साथ साक्षात् जाता है । अतः यह परमात्म, परीष्ट मूह्यादि पदार्थों में जो विभी का प्रत्यक्ष ज्ञान भी व्यवहार सिद्ध करता है ।

अतः यह है कि जिस प्रकार अग्नि आदि अनुमान में जाने जाते हैं । अथर्ववेद में ‘अग्नि के प्रत्यक्ष ज्ञान में जाने हैं’ । यहाँ इसका मूलभाष्य कर्त्तव्य है। परन्तु मूह्य पदार्थों के प्रत्यक्ष ज्ञान में जाने जाते हैं । अथर्ववेद में ‘अग्नि के प्रत्यक्ष ज्ञान में जाने जाते हैं’ । यहाँ मूह्य पदार्थों के प्रत्यक्ष ज्ञान में जाने जाते हैं । अतः यह परमात्म, परीष्ट मूह्यादि पदार्थों में जो विभी का प्रत्यक्ष ज्ञान भी व्यवहार सिद्ध करता है ।

शङ्का—मूढमादि पदार्थों को प्रत्यक्ष सिद्ध करने के द्वारा किसी के सम्पूर्ण पदार्थों का प्रत्यक्ष ज्ञान हो, यह हम मान सकते हैं। परन्तु वह अतीन्द्रिय है—इन्द्रियों की अपेक्षा नहीं रखता है, यह कैसे ?

समाधान—उस प्रकार—यदि ज्ञान इन्द्रिय हो तो सम्पूर्ण पदार्थों को जानने वाला नहीं हो सकता है, क्योंकि इन्द्रियाँ अपने योग्य विषय (सन्निहित और वर्तमान अर्थ) में ही ज्ञान को उत्पन्न कर सकती हैं। और मूढमादि पदार्थ इन्द्रियों के योग्य विषय नहीं हैं। अतः वह सम्पूर्ण पदार्थ-विषयिक ज्ञान अतीन्द्रिय ही है—इन्द्रियों की अपेक्षा में रहित अतीन्द्रिय है, यह बात सिद्ध हो जाती है। इस प्रकार में सर्वज्ञ को मानने में किसी भी सर्वज्ञवादी को विचार नहीं है। जैसा कि दूसरे भी कहते हैं—“पुण्य-पापादिक किसी के प्रत्यक्ष हैं, क्योंकि वे प्रमेय हैं।”

सामान्य से सर्वज्ञ को सिद्ध करके अरिहन्त के सर्वज्ञता की सिद्धि—

शङ्का—सम्पूर्ण पदार्थों को साक्षात् करने वाला अतीन्द्रिय प्रत्यक्ष ज्ञान सामान्यतया सिद्ध हो; परन्तु वह अरिहन्त के है यह कैसे ? क्योंकि ‘किसी के’ यह सर्वनाम शब्द है और सर्वनाम शब्द सामान्य का जापक होता है ?

समाधान—सत्य है। इस अनुमान में, सामान्य सर्वज्ञ की सिद्धि की है। ‘अरिहन्त सर्वज्ञ हैं’ यह हम अन्य अनुमान से सिद्ध करते हैं। वह अनुमान इस प्रकार है—अरिहन्त सर्वज्ञ होने के योग्य हैं, क्योंकि वे निर्दोष हैं, जो सर्वज्ञ नहीं है वह निर्दोष नहीं है, जैसे गध्यापुरुष (पागल)।’ यह केवलव्यतिरेकिहेतुजन्य अनुमान है।

यिरोव डम कागण नदी है कि आपका डट्ट (मुक्ति आदि तत्त्व) प्रमाण से बाधित नहीं है। किन्तु तुम्हारे अनेकान्त मतरूप 'अमृत का पान नहीं करने वाले तथा सर्वथा एकान्त तत्त्व का कथन करने वाले और अपने को आप्त समझने के अभिमान से द्रव्य हुए एकान्तवादियों का डट्ट (अभिमत तत्त्व) प्रत्यक्ष से बाधित है।" इसलिये अग्रिहन्त ही सर्वज्ञ है।

आगम प्रमाण का लक्षण—

आप्त के वचनों से होने वाले अर्थज्ञान को आगम कहते हैं। यहाँ 'आगम' यह लक्ष्य है और शेष उसका लक्षण है। 'अर्थज्ञान को आगम कहते हैं' इतना ही यदि आगम का लक्षण कहा जाय तो प्रत्यक्षादिक में अतिव्याप्ति है, क्योंकि प्रत्यक्षादिक भी अर्थज्ञान है। इसलिये 'वचनों से होने वाले' यह पद—विशेषण दिया है। वचनों में होने वाले अर्थज्ञान को आगम का लक्षण कहने में भी स्वेच्छापूर्वक (जिस किसी के) कहे हुये भ्रमजनक वचनों से होने वाले अथवा श्रुते हुये पुनप के और पागल आदि के वाक्यों से होने वाले 'नदी के किनारे फल है' इत्यादि ज्ञानों में अतिव्याप्ति है, इसलिये 'आप्त' यह विशेषण दिया है। 'आप्त के वचनों से होने वाले ज्ञान को' आगम का लक्षण कहने में भी आप्त के वाक्यों को सुनकर जो श्रावण प्रत्यक्ष होता है उसमें लक्षण अतिव्याप्त है, अतः 'अर्थ' यह पद दिया है। 'अर्थपद तात्पर्य में रुढ़ है। अर्थात्—प्रयोजनार्थक है क्योंकि 'अर्थ ही—तात्पर्य ही वचनों में है' ऐसा आचार्यवचन है। मतलब यह कि यहाँ 'अर्थ' पद का अर्थ तात्पर्य विवक्षित है, क्योंकि वचनों में तात्पर्य ही होता है। इस तरह आप्त के वचनों से होने वाले अर्थ (तात्पर्य) ज्ञान को जो आगम का लक्षण कहा गया है वह पूर्ण निर्दोष है। जैसे—“सम्यग्दर्शनज्ञानचाम्निगि मोक्ष-

भाषा [च. सू. १-१] 'सम्यग्दर्शन, सम्यग्ज्ञान और सम्यक्-
चार' इन तीनों को एकता (सद्भाव) मोक्ष का मार्ग है'
इत्यादि वाक्यावधान। सम्यग्दर्शनादिक सम्पूर्ण कर्मों के
समग्र मोक्ष का मार्ग अर्थात् उपाय है—न कि 'मार्ग' है।
अतएव भिन्न भिन्न लक्षण वाले सम्यग्दर्शनादि तीनों मिलकर
ही मोक्ष का मार्ग हैं, एक एक नहीं, ऐसा क्यों 'मार्ग' उक्त एक
उपम के प्रयोग के कारणों से निरुद्ध होता है। यही उक्त वाक्य
का अर्थ है। और इसी अर्थ में प्रमाण से संशयादिज की
निर्दिष्ट रूप प्रार्थना होती है।

प्रमाणचलन के नक्षत्र

[illegible]

प्रमाणवचनका सातवा रूप बन जाता है। जैनदर्शन में इसको प्रमाणमप्लभगी नाम दिया गया है।

नयवचन के सप्तभग

वस्तु के सत्त्व और असत्त्व इन दो धर्मों में से सत्त्वधर्म का प्रतिपादन करना नयवचनका पहला रूप है। असत्त्व धर्म का प्रतिपादन करना नयवचनका दूसरा रूप है। उभय धर्मों का क्रमशः प्रतिपादन करना नयवचन का तीसरा रूप है। और चूँकि उभयधर्मों का युगपत् प्रतिपादन करना असम्भव है अतः इस तरह से अवक्तव्य नामका चौथा रूप नयवचन का निष्पन्न होता है। नयवचन के पाँचवें, छठे और सातवें रूपों को प्रमाणवचन के पाँचवें, छठे और सातवें रूपों के समान समझ लेना चाहिये। जैनदर्शन में नयवचन के इन सात रूपों को नयगतभगी नाम दिया गया है।

इन दोनों प्रकार की सप्रभंगियों में उतना ध्यान रखने की जरूरत है कि जब सत्त्व—वर्गमुखेन वस्तु के सत्त्वधर्म का प्रतिपादन किया जाता है तो उस समय वस्तु की असत्त्वधर्म-विशिष्टता को अथवा वस्तु के असत्त्वधर्म को अविवक्षित मान लिया जाता है और यही बात असत्त्वधर्ममुखेन वस्तु का अथवा वस्तु के असत्त्वधर्म का प्रतिपादन करने समय वस्तु की सत्त्वधर्मविशिष्टता अथवा वस्तु के सत्त्वधर्म के बारे में समझना चाहिये। इस प्रकार उभयधर्मों की विवक्षा (मुख्यता) और अविवक्षा (गौणता) के स्पष्टीकरण के लिये म्याद्वाद अर्थात् म्यान की मान्यता को भी जैनदर्शन में स्थान दिया गया है।

म्याद्वाद का अर्थ है—किसी भी धर्म के द्वारा वस्तु का अथवा वस्तु के किसी भी धर्म का प्रतिपादन करते वक्त उसके

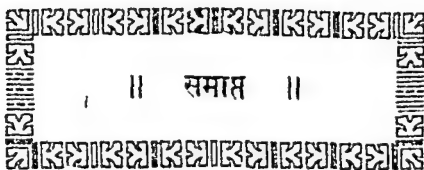
सप्तभग के नाम म्यादग्नि, म्याजग्नि, म्यादग्निनाग्नि, म्याद-
वक्तव्य म्यादस्त्ववक्तव्य, म्यादस्त्ववस्तव्य, म्यादस्तिनात्ववस्तव्य।

व्यावृत्तिः, इति चेत्तर्हि तदेतद्वरनिष्ठाधिकरणनिर्णयप्रापेयता
सम्भवात्प्रकृत्यन्तर्निमित्तं अन्यद्वदन्तत्वं भवतैव प्रतिपादि-
तमिति सन्तोष्यव्यमायुष्मता । ततो नयानां मुख्यवर्गीयत्व-
विवक्षाभ्या निश्चितवस्तुनि अनेकधर्मसामानाधिकरण्या-
मविरुद्धं सन् सिद्धिमध्यास्तेन गम्य । “नयान्तरे विषयभाषेता
सन्नया” इत्याभिवानान् ।

यथा मुच्यमानयेत्युक्ते सति द्रव्यार्थिकनयाभिप्रायेण स्वर्ण-
द्रव्यानयनचोदनाया कटक कुण्डल केयूरं चोपनयन्तुरनेता कृतो
भवति, स्वर्णरूपेण कटकादीनां भेदाभावात् । द्रव्यार्थिकनय-
मुपसर्जनीकृत्य प्रवर्तमानं पर्यायार्थिकनयमवलम्ब्य कुण्डल-
मानयेत्युक्ते न कटकादौ प्रवर्तते, कटकादिपर्यायस्य ततो
भिन्नत्वात् । ततो द्रव्यार्थिकनयाभिप्रायेण स्वर्णं स्यादेकमेव,
पर्यायार्थिकनयाभिप्रायेण स्यादनेकमेव, क्रमेणोभयनयाभि-
प्रायेण स्यादेकानेक, युगपदुभयनयाभिप्रायेण स्यादवक्तव्यम् ।
युगपत्प्राप्तेन नयद्वयेन विविक्तस्वरूपयोरेकत्वानेकत्वयो विभर्णा-
भावात् युगपदुभयनयाभिप्रायेण द्रव्यार्थिकनयाभिप्रायेण च
स्यादेकावक्तव्यं, युगपदुभयनयाभिप्रायेण पर्यायार्थिकनयाभि-
प्रायेण च स्यादनेकावक्तव्यं, क्रमेणोभयनयाभिप्रायेण युग-
पदुभयनयाभिप्रायेण च स्यादेकानेकावक्तव्यम् । सैषा नय-
विनियोगपरिपाटी सप्तभंगीत्युच्यते । भंगशब्दस्य वस्तुस्वरूप-
भेदाच्च क्त्वात् । सप्तानां भगानां समाह्वारं सप्तभंगीति सिद्धे-

नन्वेकत्र वस्तुनि सप्तानां भङ्गानां कथं संभव इति चेत्—यथै-
कस्मिन् वटे रूपवान् वटः रसवान् गन्धवान् स्पर्शमानात् पृथक्
व्यहारनिर्वचना रूपत्वादिवस्वरूपभेदाः सम्भवन्ति, तथैकास्मिन्
वस्तुनि स्वस्वरूपावस्थितानां सप्तभङ्गानां सम्भवं ज्ञात्वा संतोष्य-
व्यमायुष्मता । तदुक्तं च श्रीमत्स्वामिसमन्तभद्राचार्यवर्यैः
“अनेकांतोप्यनेकांतं प्रमाणनयसाधनम् । अनेकान्तं प्रमाणान्ते

उष्णोऽग्निः, जानी जीवः, सम्यग्ज्ञान प्रमाणम्, इत्यादि उष्ण , जानी,
सम्यग्ज्ञानम्, एतानि लक्षणवचनानि । अग्नि , जीव , प्रमाणम्, एतानि
च लक्ष्यवचनानि । अत्र लक्षणवचनप्रतिपाद्यो योऽर्थः स एव लक्ष्यवचन-
प्रतिपाद्यो न भिन्नोऽर्थस्तत्प्रतिपाद्यः । एव लक्ष्यवचनप्रतिपाद्यो योऽर्थः स
एव लक्षणवचनप्रतिपाद्यो न भिन्नः । यतो हि उष्ण इत्युक्ते अग्निरित्युक्त-
भवति, अग्निरित्युक्ते उष्ण इत्युक्तं भवति इत्यादि बोध्यम् । नतश्चेद सिद्ध-
यत्र कुत्राऽपि लक्ष्यलक्षणभावः क्रियेत तत्र सर्वत्रापि लक्षणवचनलक्ष्य-
वचनयोः शाब्दसामानाधिकरण्यम् । इत्थं च प्रकृते अमावास्याधर्मस्य
लक्षणत्वस्वीकारे लक्षणवचन धर्मवचन, लक्ष्यवचन च धर्मिवचन स्यात् ।
न च लक्षणवचनरूपधर्मवचनलक्ष्यवचनरूपधर्मिवचनयोः शाब्दसामाना-
धिकरण्यमस्ति ताभ्यां प्रतिपाद्यार्थस्य भिन्नत्वात् । धर्मवचनप्रतिपाद्यो हि
धर्मः, धर्मिवचनप्रतिपाद्यश्च धर्मो, तौ च परस्पर सर्वथा भिन्नौ । तथा
चासाधारणधर्मस्य लक्षणत्वे न कुत्रापि लक्ष्यलक्षणभावस्यले लक्ष्यवचन-
लक्षणवचनयोः शाब्दसामानाधिकरण्यं सम्भवति । ततश्च शाब्दसामाना-
धिकरण्याभावप्रयुक्तसम्भवदोषः समापतत्येव । तस्मान्न साधारणासाधा-
रणधर्ममुखेन लक्षणकरणं यौक्तिकमपि तु परस्परव्यतिकरे येनान्यत्वं
लक्ष्यते तल्लक्षणमिद्व्यकलङ्गम् ।



५—प्रत्यक्ष वा परीक्ष में, सामान्य या विशेष में, प्रतिज्ञा और निगमन में व्याप्ति वा तर्क में, साध्य वा साधन में, तथा उदाहरण वा दृष्टान्त में क्या अन्तर है। अथवा—

बौद्धों वा नैयायिकों ने कितने कितने प्रमाण माने हैं। प्रमाण का कल क्या है? व्यतिरेकविशेष वा पर्यायविशेष क्या भेद है? १५

६—‘अभय्यों को मोक्ष नहीं होता, सम्यग्दर्शनादि व अभाव होने से’ इस अनुमान में कौनसा हेतु है? इस ग्रन्थ व नाम परीक्षामुख क्यों रखा गया? १५

भा० दि० जैन महासभा परीक्षालय इन्दौर, सन् ११४८
न्यायदीपिकायां परीक्षामुखे च प्रश्नाः

१—परस्परविवदमानप्रमाणलक्षणेषु सम्यक्प्रमाणलक्षणं युक्तिप्रदर्शनपूर्वकं लेख्यम् । १६

२—स्मृतितर्कप्रमाणयोः पृथक् आवश्यकता सप्रमाणा साधनीया परीक्षप्रमाणभेदाश्च दर्शनीयाः । १६

३—सामान्यविशेषसर्वत्रसिद्धि पदार्थसिद्धिश्च कार्या, मिथ्यैकान्तसम्यगेकान्तरूपभेदः प्रदर्शनायः । १६

४—उपाधि-ऊहा-व्याप्ति-धारणा-तिर्यक्सामान्योर्धतासामान्यविशेष-व्याप्ति-उदाहरण प्रमाणाभास-पाचरूप्यैतेपापारिभाषिकरावदाना परिभाषा लेख्या । १६

५—नापि व्याप्तिस्मरणार्थं वा वरं, संदिग्धविपर्यस्ता, तत्प्रमाणे स्वतः, सम्भवद सूत्रान् प्रदर्श्य ससन्दर्भा व्याख्या कार्या । १६

६—न्यायशास्त्राध्ययनरथावश्यकता, सप्तभंगी, नयः, हेत्वाभासा, आगमलक्षणां, प्रमाणकलम, प्रमाणपरीक्षा, अनेकान्तता, प्रमाणोत्पत्ति एषु विषयेषु मध्ये एकमवलम्ब्य सुन्दरो निबन्धः लेखनीयः ॥ २० ॥

विषयानुक्रमिका

— ० —

प्र निवेदन	२	कलकत्ता प्रथमो वे प्रश्नपत्र	१६
प्रकाश का परिचय	३	विषय सूची	१७
ज्ञान के प्रश्नपत्र	१८	परीक्षामतनुसूची	२० से २२

अथ प्रथमः परिच्छेदः

प्रकाश की प्रतिभा	३३	पदार्थ को जानने के समय	
प्रकाश का लक्षण	३४	होने वाली प्रतीति	३८
प्रकाश का लक्षणान्तर	३५	केवल परव्यवसाय का खण्डन	३९
प्रकाश का निश्चयाकपना	३६	शब्दोच्चारण विना ही स्वव्यव-	
प्रार्थना का लक्षण	३७	साध का स्वीकृति	४०
प्रार्थना का दूसरा लक्षण	३७	शब्दोच्चारण विना स्वप्रतीति	४१
व्यवसाय का समर्थन	३८	स्व की प्रतीति का उदाहरण	४२
व्यवसाय का दृष्टान्त	३८	प्रमाण के प्रामाण्य का निर्णय	४२

अथ द्वितीयः परिच्छेदः

प्रकाश के भेद	४८	पदार्थ और प्रकाश के ज्ञान के	
प्रकाश के दो भेदों का स्वीकृति	४८	कारणता के निषेध में युक्ति	४७
यत्प्रमाण का लक्षण	४९	ज्ञान के अर्थजन्यता और प्रार्थ-	
प्रकाश का लक्षण	४९	कारणता का खण्डन	४९
व्यवहारिक प्रत्यक्ष का		अनजन्म और अनदाकार	
कारण और लक्षण	४६	होने पर भी प्रतिनिधित्व	
पदार्थ और प्रकाश के ज्ञान		ज्ञान के कारण	४९
के कारणता का निषेध	४७		

प्राग्भाष्य का लक्षण या निर्माण ५३
मानने का निर्माण ५३

प्राग्भाष्य प्रयत्न का लक्षण
प्राग्भाष्य प्रयत्न का लक्षण

अथ तृतीयः परिच्छेदः

प्राग्भाष्य का लक्षण या निर्माण	५३
प्राग्भाष्य का कारण और भेद	५३
भूति प्रमाण का लक्षण	५४
भूति का दृष्टान्त	५५
प्रत्यभिज्ञान का स्वरूप	५५
प्रत्यभिज्ञान के दृष्टान्त	५६
तर्कप्रमाणके कारण व लक्षण	५७
व्याप्तिज्ञान की प्रवृत्ति प्रकार	५७
अनुमान का कारण और स्वरूप	५८
हेतु (साधन) का लक्षण	५८
अविनाभाव का लक्षण	५८
महानियम का लक्षण	५९
क्रमभावनियम का लक्षण	५९
व्याप्तिज्ञान के निर्णय का प्राग्भाष्य	६०
माध्य का स्वरूप	६०
अभिष्ट विशेषण का फल	६१
दृष्टान्तित पद का सार्थक्य	६१
माध्यविशेषण का अधिकारी	६२
दृष्टविशेषण का अधिकारी	६२
उपसृक्त कथन का कारण	६२
माध्य का निर्माण	६३

धर्मा का नामान्तर	
पक्ष का लक्षण	
विकल्पभिन्न धर्मा में माध्य	
विकल्पभिन्न धर्मा का उदाहरण	
उभयभिन्न धर्मा में माध्य	
उभयभिन्न धर्मा का दृष्टान्त	
द्विविधधर्मा के दृष्टान्त	
व्याप्तिकाल में साध्य का निर्माण	
धर्मा का माध्य मानने से हानि	
पक्ष के प्रयोग की आवश्यकता	
पक्ष के प्रयोग की आवश्यकता का दृष्टान्त	
पक्ष के प्रयोग की आवश्यकता की पुष्टि	
अनुमान के अर्थों का निर्णय	
उदाहरण को अनुमान का अर्थ न होने का कारण	
उदाहरण की आवश्यकता का स्वतन्त्र	
उदाहरण व अनुमानात्मक पक्ष का स्वतन्त्र	
व्याप्ति प्राग्भाष्य उदाहरण की अनावश्यकता	

उपनय और निगमन के प्रयोग	काल व्यवधान होने पर भी
बिना उदाहरण के प्रयोग में	कार्य कारण मानने का गटन ८०
हानि ७१	उपर्युक्त कथन में हेतु ८१
केवल उदाहरण प्रयोग में शक्ता ७२	सहचरो हेतु का पृथक्पन ८१
उपनय और निगमन में अनु-	अविरुद्ध व्याप्योपलब्धि ८२
मानाङ्ग न होने का स्पष्टीकरण ७२	अविरुद्ध कार्या उपलब्धि ८३
अनुमान प्रयोग में केवल हेतु	अविरुद्ध कारणोपलब्धि ८३
ही आवश्यकता ७२	अविरुद्ध पूर्वोत्तरोपलब्धि ८४
उदाहरण उपनय और निग-	अविरुद्धोत्तरचरोपलब्धि ८४
मन की आवश्यकता ७३	अविरुद्ध सहचरोपलब्धि ८५
दृष्टान्त के भेद ७३	विरुद्धोपलब्धि के भेद ८५
अन्वय दृष्टान्त का लक्षण ७४	विरुद्ध व्याप्योपलब्धि ८६
व्यक्तिरेक दृष्टान्त का स्वरूप ७४	विरुद्ध कार्योपलब्धि ८६
उपनय का लक्षण ७४	विरुद्ध कारणोपलब्धि ८७
निगमन का स्वरूप ७५	विरुद्ध पूर्वचरोपलब्धि ८७
अनुमान के भेद ७५	विरुद्धोत्तरचरोपलब्धि ८७
अनुमान के भेदों का स्पष्टीकरण ७५	विरुद्ध सहचरोपलब्धि ८८
स्वार्थानुमान का लक्षण ७५	अविरुद्धानुपलब्धि के भेद ८८
परार्थानुमान का स्वरूप ७६	अविरुद्ध स्वभावानुपलब्धि ८९
परार्थानुमान प्रतिपादक वचन	अविरुद्ध व्यापकानुपलब्धि ८९
के परार्थानुमानपना ७६	अविरुद्ध कार्यानुपलब्धि ९०
हेतु के भेद ७७	अविरुद्ध कारणानुपलब्धि ९०
शेनों हेतुओं के विषय ७७	अविरुद्ध पूर्वचरानुपलब्धि ९१
अविरुद्धोपलब्धि के भेद ७८	अविरुद्धोत्तरचरानुपलब्धि ९१
कारणहेतु के विविधाधर	अविरुद्ध सहचरानुपलब्धि ९१
पना वा पूर्वचर और उत्तरचर	विरुद्धानुपलब्धि के भेद ९२
हेतु में भिन्नता ७९	विरुद्ध कार्यानुपलब्धि ९२

अन्तःकारणानुपपत्ति	६३	निष्ठाभावात् त्री प्राश का का	
अन्तःकारणानुपपत्ति	६३	निर्गच्छण	६६
अन्तःकारण का अन्तर्भाव	६३	दृष्टान्तादिक के प्रयोग की	
अनुक्त हेतु का प्रयोगादिक	६४	माध्य की मित्रि के प्रति	
अर्थकार्य हेतु का अन्तर्भाव	६८	विफलता	६६
अर्थकार्य हेतु के अन्तर्भाव		फल के प्रयोग की सफलता	६७
की पुष्टि	६८	प्रागम का स्वरूप और कारण	६७
अनुमानावयवप्रयोगनियम	६९	वचन या शब्द में वास्तविक	
पुत्पन्न के प्रति प्रयोग की पुष्टि	६९	अर्थबोध होने का कारण	६८
दाहरण बिना व्याप्ति के		शब्द से अर्थबोध का दृष्टान्त	६८

अथ चतुर्थः परिच्छेदः

मात्र के विषय का निर्णय	१०६	ऊर्ध्वासामान्य का लक्षण	१०९
हेतु की अनेकान्तात्मकता		विशेष के भेद	१०९
के समर्थन में हेतु	१०६	विशेष के भेदों के नाम	१०९
अमान्य के भेद	१०९	पर्यायविशेष का स्वरूप	१०९
अर्थसामान्य का स्वरूप	१०९	व्यतिरेकविशेष का लक्षण	१०९

अथ पंचमः परिच्छेदः

मात्र के फल का निर्णय	१०३	प्रमाण के फल की व्यवस्था	
मात्र के फल की भिन्नता	१०३	का समर्थन	१०४

अथ षष्ठः परिच्छेदः

अभास का वर्णन	१०५	अस्वसम्बदितादि ज्ञानों के	
मात्राभास के भेद	१०५	दृष्टान्त	१०५
अस्वसम्बदितादि के प्रमा-		सन्निरूप के प्रमाणत्व का	
णाभास होने में हेतु	१०५	निषेध	१०६

प्रत्यक्षाभास का लक्षण	१०६	अभिद्वैत्वाभास के भेदान्तर	
परोक्षाभास का स्वरूप	१०७	की पुष्टि	११४
न्मरणाभास का लक्षण	१०७	विरुद्धैत्वाभास का स्वरूप	११५
प्रत्यभिज्ञानाभास का स्वरूप	१०७	अनेकान्तिक हैत्वाभास का	
तर्काभास का लक्षण	१०८	स्वरूप	११५
अनुमानाभास का स्वरूप	१०८	निश्चितविपक्षव्यावृत्ति का	
पक्षाभास का लक्षण	१०८	दृष्टान्त	११६
अनिष्टपक्षाभास का उदा०	१०८	निश्चित विपक्षव्यावृत्तिव्य की	
मिथ्यपक्षाभास का दृष्टान्त	१०८	पुष्टि	११६
वाधितपक्षाभास के भेद	१०८	शाक्तिविपक्षवृत्त का उदा०	११६
प्रत्यक्षवाधित का दृष्टान्त	११०	शाक्ति विपक्षवृत्ति की पुष्टि	११७
अनुमानवाधितपक्षाभासाभास-		अकिञ्चित्करैत्वाभास लक्षण	११७
हरण	११०	सिद्धमन्याकिञ्चित्करोदाहरण	११७
आगमवाधितपक्षाभासोदा-		गदत्वहेतु के अकिञ्चित्क-	
हरण	११०	रत्न में हेतु	११८
लोकवाधितपक्षाभासदृष्टान्त	१११	शब्दत्वहेतु के अकिञ्चित्क-	
स्ववचनवाधितपक्षाभास का		गन्व की पुष्टि	११८
दृष्टान्त	१११	अकिञ्चित्कर हैत्वाभास के	
हैत्वाभास के भेद	११२	प्रयोग की उपयोगिता	११८
असिद्धहैत्वाभास के भेद		अन्वयदृष्टान्ताभास के भेद	११८
वा स्वरूप	११२	अन्वयदृष्टान्ताभासके उदा	११८
स्वरूपसिद्धहैत्वाभासदृष्टान्त	११२	अन्वयदृष्टान्ताभास का	
चाक्षुप्रत्यहेतु के स्वरूप-		उदाहरणान्तर	१२०
सिद्धत्व	११३	अन्वयदृष्टान्ताभासत्वपुष्टि	१२०
गन्धिग्रासिद्ध का उदाहरण	११३	व्यतिरेकदृष्टान्ताभास के भेद	१२१
धूमत्वहेतु के गन्धिग्रासिद्धत्व	११३	व्यतिरेकदृष्टान्ताभास का	
अभिद्वैत्वाभास का भेदान्त	११४	उदाहरणान्तर	१२२

बालप्रयोगाभास का लक्षण १२३	कारिगात्यायने कार्यकारित्व
बालप्रयोगाभास का दृष्टान्त १२३	मानने से हानि १३१
द्वितीय बालप्रयोगाभास १२३	स्वयं समर्थ पदार्थ के कार्य
उल्टे प्रयोग के बालाभास १२४	कारित्व मानने में हानि १३१
उल्टे प्रयोग के बालप्रयोगाभास में हेतु १२४	प्रमाणफलाभास का वर्णन १३१
आगमाभास का लक्षण १२५	फल को प्रमाण में सर्वथा भिन्न मानने में हानि १३१
आगमाभास का उदाहरण १२५	कल्पना में प्रमाण और फल का व्यवहार मानने में आपत्ति १३१
आगमाभास का उदाहरणांतर १२५	कल्पनामात्र से फलव्यवहार न हो मन्ने में दृष्टान्त १३२
पूर्वोदाहरणों के आगमाभासत्व में हेतु १२५	प्रमाण और उसके फल में भेदनिर्णय १३२
प्रमाणसंख्याभास का वर्णन १२६	प्रमाण वा फल में सर्वथा भेद मानने में हानि १३२
प्रत्यक्षमात्र के मग्वाभासत्व १२६	समवाय में प्रमाण और प्रमाणफल का निर्णय मानने का निषेध १३३
प्रत्यक्ष के मग्वाभासत्व का दृष्टीकरण १२७	स्वयं पक्ष के माधन और दूषण की व्यवस्था १३४
प्रमाणांतर से परबुद्ध्यादिक की सिद्धि का निषेध १२७	नयादितत्त्वा के स्वरूप के निर्णय का उपाय १३४
तर्क द्वारा संख्याभासत्व के निराकरण न हानि १२७	सन्निकर्ष पर संस्कृत निबन्ध १३४
उपर्युक्त कथन की पुष्टि १२८	नय विषय पर संस्कृत निबन्ध १३६
प्रमाणविषयाभास का स्वरूप १२८	सूत्रकार का अंतिम वक्तव्य १३६
केवल सामान्यादिक के विषयाभासत्व में हेतु १२८	जल्द ही निबन्ध १३७-१५६
स्वयं समर्थ पदार्थ के निरपेक्ष कार्यकारित्व से हानि १३०	
स्वयं समर्थ पदार्थ के सह-	

परीक्षामुखसूत्रसूची

प्रमाणादर्थसंगिद्विस्तदाभागाद्विपर्ययः ।

इति वक्ष्ये तयोर्लक्ष्म मिद्वमल्पं लघीयतः ॥ १ ॥

‘अथ प्रथम’ समुद्देशः.

सूत्र

पृष्ठ.

- | | |
|--|-----|
| न्यापूर्वार्थव्यवसायात्मकं ज्ञानं प्रमाणम्. | ३८ |
| ३. जिताहितप्राप्तिपरिहारमर्थे हि प्रमाणं ततो ज्ञानमेव तत्. | ३५. |
| ३. तन्निश्चयान्मकं समारोपविरुद्धत्वात्नुमानवत्. | ३६ |
| ४. अनिश्रितो ऽ पूर्वार्थः. | ३७ |
| ५. दृष्टो ऽ पि समारोपात्तादृक्. | ३७ |
| ६. न्योन्मुखतया प्रतिभासनं स्वस्य व्यवसाय | ३८ |
| ७. अर्थस्यैव तदुन्मुखतया | ३८ |
| ८. घटभट्टमात्मना वेत्ति. | ३८ |
| ९. कर्मवत् कर्तृकरणक्रियाप्रतीते | ३९ |
| १०. शब्दानुच्चारणे ऽपि स्वस्थानुभवनमर्थवत्. | ४० |
| ११. को वा तत्प्रतिभासिनमर्थमयत्नमिच्छेत्तदेव तथा नेच्छेत्. | ४१ |
| १२. प्रदीपवत्. | ४१ |
| १३. तत्प्रामाण्यं स्वतः परतश्च | ४२ |

अथ द्वितीयः समुद्देशः

- | | | |
|---|----------------------|----|
| १. तद्वेधा, | २. प्रत्युत्तेतरभेदा | ४४ |
| ३. विशदं प्रत्युत्तम | | ४४ |
| ४. प्रतीत्यन्तराव्यवधानेन विशेषवत्तया वा प्रतिभासनं वशत्रम्. | | ४५ |
| ५. इन्द्रियानिन्द्रियनिमित्तं देशतः सांख्यवत्परिष्कम्. | | ४६ |
| ६. नार्थालोकी कारणं परिच्छेदस्यात्तमोवत्. | | ४७ |
| ७. तदन्यव्यतिरेकानुविधानाभावात् देशोपद्रुकज्ञानवन्नक्तचरज्ञानवच्च | | ४८ |
| ८. अतःजन्यमपि तत्प्रकाशकं प्रदीपवत्. | | ४८ |
| ९. न्यायगुणज्ञोपशमलक्षणयोग्यतया हि प्रतिनिवर्तनार्थं व्यवस्थापयति | | |

- १० कारणाभ्य न परिच्छेयत्वा हरणाग्निना व्याभिचारः
 ११ भावमीति ज्ञेयश्लेषिताग्निना न्यग्मतीन्द्रियमशेषतो मुख्यम्
 १२ गान्धर्वस्यैव करणान्यत्वं न प्रतिबन्धमभावात्

अथ तृतीयः समुद्रे श

- १ परोक्षमिदं रत्नं
 २ प्रत्यक्षादिनिमित्तं स्मृतिप्रत्यभिगानतर्कानुमानासमभेदम्
 ३ महत्कारणद्वयविवक्षणा तदित्याकारा स्मृतिः, ४ म देवदत्तो वा
 ५ दर्शनस्मरणकारणकं सदलनं प्रत्यभिगानं तन्नेव तत्सदृशं तद्विलो-
 तत्प्रतियोगीत्यादि,
 ६ यथा म एवायं देवदत्तः गोमदृशो गवयः, भाविलक्षणो महि-
 द्दमस्माद्गुरुः, वृक्षोयमित्यादि,
 ७ उपलम्भानुपलम्भनिमित्तं व्याप्तिगानम्,
 ८ इदमस्मिन्मत्त्येव भवत्यमिति तु न भवत्येवेति च,
 ९ यथावाचिं धूमस्तदभावे न भवत्येवेति च
 १० साधनात्साध्याविज्ञानमनुमानम्
 ११ साध्याविनाभावित्वेन निश्चितो हेतुः
 १२ महत्क्रमभावनियमाऽविनाभावः
 १३ महत्कारिणो व्याप्यन्यापक्याश्च महत्भावः
 १४ पूर्वोत्तरकारिणो कार्यकारणयोश्च क्रमभावः
 १५ तर्कान्तरिण्यः
 १६ इष्टमवाचितमसिद्धं सा यम्
 १७ महिद्वयविपर्यस्ताभ्युत्पन्नानां सा यत्वं यथा स्यादित्यसिद्धपदम्
 १८ प्रतिप्राप्त्यन्तादिवाधितयो सा यत्वं सा भूदिति वाधितत्वनम्
 १९ न चाभिद्वयदिष्टं प्रतिवादिनं
 २० प्रत्यायनाय हीनच्छा वक्तुमेव
 २१ सा यं तर्कं कर्तुं न शक्यं वा यम्
 २२ अत्र इति वाच्यं

४ चिकल्पसिद्धे तस्मिन्सत्तेतर माय्ये	६४
५ अस्ति सर्वज्ञा नास्ति खरविपाणम्	६४
६ प्रमाणाभयसिद्धे तु साध्यधर्मविशिष्टता	६४
१७ अग्निमानय देश परिणामी शब्द इति यथा	६५
२८ व्याप्ता तु साध्य धर्म एव, २९ अन्यथा तदघटनात्	६५
३० साध्यधर्माधारसदेहापनोदाय गम्यमानस्यापि पक्षस्य वचनम्	६६
३१ साध्यधर्मिण साधनधर्मावबोधनाय पक्षयमात्रमहारवत्	६६
३२ को वा त्रिधा हेतुमुक्त्वा समर्थयमानो न पक्षयति	६७
३३ एतद्वयमेवानुमानाङ्गं नोदाहरणम्	६८
३४ न हि तत्साध्यप्रतिपक्ष्यङ्गं तत्र यथोक्तहेतोरेव व्यापारात्	६८
३५ तदविनाभावनिश्चयार्थं वा विपक्षे बाधकादेव तस्मिन्ने	६९
३६ व्यक्तिरूप च निदर्शनं सामान्येन तु व्याप्तिस्तत्रापि तद्विप्रतिपक्षाधन- ७० वस्थान स्यात् दृष्टान्तान्तर्गतेष्वङ्गात्	
३७ नापि व्याप्तिस्मरण्यायै तथाविधहेतुप्रयोगादेव तत्समृत्तं.	७१
३८ तत्परमभिधीयमानं साध्यधर्मिण साध्यसाधनं सन्देहयति	७१
३९ कुतोऽन्योपनयनिगमने	७२
४० न च ते तदङ्गे साध्यधर्मिण हेतुसाध्ययोर्वचनादेवामशयात्	७२
४१ समर्थनं वा वर हेतुरूपमनुमानावयवो वास्तु साध्ये तदुपयोगात्	७२
४२ बालव्युत्पत्त्यर्थं तत्प्रयोगगमे शास्त्र एवामौ न वादेऽनुपयोगात्	७३
४३ दृष्टान्तो द्वेष्टाऽन्यव्यतिरेकभेदात्	७३
४४ साध्यव्याप्त साधनं यत्र प्रदर्श्यते सोऽन्यदृष्टान्तः.	७४
४५ साध्याभावे साधनाभावो यत्र कथ्यते स व्यतिरेकदृष्टान्तः	७४
४६ हेतोरूपमहार उपनय	७४
४७ प्रतिज्ञायास्तु निगमनम्	७५
४८ तदनुमान द्वेष्टा, ४९ स्वार्थपरगर्भभेदात्	७५
५० स्वार्थमुक्तलक्षणम्	७५
५१ परार्थे तु तदर्धपरगर्भवचनाज्जातम्	७६

५२ तद्भावनमात्रं तदनुपलब्धिः

५३ गतं तदभावनं यनुपलब्धिः भेदात्

५४ उक्तानां तन्निमित्ताणां तदनुपलब्धिः

५५ अविरोधोपलब्धिः तन्निमित्तं योऽत्र न्यायकार्यकारणतुल्यतया भेदात्

५६ गतादेः गामग्रयनुमानेन रूपानुमानमिन्द्रियगोचरेण किञ्चित्कारणं

हेतु र्यत्र गामग्रयप्रतिबध्नात्तन्निमित्तं

५७ नच प्रवृत्तगोचरिणोस्तादात्म्यं तदुपपत्तिर्वा तालव्यं भाने तदनुपलब्धिः

५८ भाव्यतीतयोर्मग्नजाग्रद्वेभ्योऽपि नागोचरोऽर्थो प्रति हेतुत्वम्

५९ तद्व्यापाराश्रितं तदभावभावित्वम्

६० सहचारिणोऽपि परस्परगोचरगानस्थानात् सहोत्पादान्न.

६१ परिणामी शब्दः कृतकत्वात् य एव स एव दृष्टो यथा घटः, कृ
कश्चाय, तस्मात्परिणामीति यस्तु न परिणामी स न कृतको
यथा वन्यास्तनधयः, कृतकश्चाय तस्मात् परिणामी

६२ अस्त्यत्र देहिनि युद्धं व्याहारादे

६३ अस्त्यत्र छाया छायात्

६४ उदेयति शकटं कृतिहोदयात्

६५ उद्गाह्यगणि प्राक्तत एव, ६६ अस्त्यत्र मातुलिगे रूपं रसात्

६७ विरुद्धतदुपलब्धिः प्रतिषेधे तथा

६८ नास्त्यत्र शीतस्पर्शः श्रोत्र्यात्

६९ नास्त्यत्र शातस्पर्शो भूमात्

७० नास्मिन् शरीरिणि सुखमस्ति हृदयशल्यात्

७१ नोदेयति मुहूर्तान्ते शकटं रेवन्युदयात्

७२ नोद्गाह्यगणि मुहूर्तात्पूर्वं पुण्योदयात्

७३ नास्त्यत्र भित्तो परभागाभावोऽर्वागभागदर्शनात्

७४ अग्निगठानुपलब्धिः प्रतिषेधे सप्तधा स्वभावव्यापककार्यकारणप्रवो-
त्तरमहचरानुपलब्धिभेदात्

७५ नास्त्यत्र भूतले घटोऽनुपलब्धे ७६ नास्त्यत्र गिगषा वृत्तानुपलब्धे. ८६

८७

८८

८९

९०

९१

७७ नास्त्यत्राप्रतिषेधसामर्थ्याऽग्नि धर्ममानुषलब्धे , ७८ नास्त्यत्र धर्मोऽनगते	६०
७९ न भविष्यति मुहूर्त्तान्ते शकट कृतिकोदयानुषलब्धे	६१
८० नोदगाद्रग्नि मुहूर्त्तात् प्राक्तत एव	-
८१ नास्त्यत्र समनुलायामुज्जामा नामानुषलब्धे	६१
८२ विरुद्धानुषलब्धिविधोत्रेधा विरुद्ध कार्यकारणस्वभावानुषलब्धिमेषात्	६२
८३ यथार्थमन् प्राणिनि व्याविविधेऽपि निरामयचेष्टानुलब्धे	६२
८४ अस्त्यत्र देहिनि दुःखमिष्टसंयोगाभावात्	६३
८५ अनेकान्तात्मक वस्तुत्वान्तस्वरूपानुलब्धे	६३
८६ परपरया सम्यक्साधनमन्त्रेवान्तर्भावनीयम्	६३
८७ अभूदत्र चक्रे शिवक. स्थासात्	६४
८८ कार्यकार्यमविरुद्ध कार्योपलब्धौ	६४
८९ नास्त्यत्र गुहाया मृगक्रीडन मृगाग्निशब्दनात् कारणविरुद्धकार्ये	६६
विरुद्धकार्योपलब्धौ यथा	
९० व्युत्पन्नप्रयोगस्तु तथोपपत्त्यान्यथानुपपत्त्येव वा	६५
९१ अग्निमानय प्रदेशस्तथैव धूमवत्त्वोपपत्ते धूमवत्त्वान्यथानुपपत्ते वा	६५
९२ हेतुप्रयोगो हि यथा व्यातिप्रहण विधीयते सा च तावन्मात्रेण	६६
व्युत्पन्नैरवधार्यत	
९३ तावता च साध्यसिद्धिः, ९४ तेन पक्षस्तदाधारसूत्रनायोक्त	६६, ६७
९५ आतवाक्त्वादिनिबन्धनमर्थज्ञानमागम	६७
९६ महजयोग्यतासंकेतवशाद् शब्दादयो वस्तुप्रतिपत्तिहेतव	६८
९७ यथा मर्मादयः सन्ति	६८
अथ चतुर्थं समुद्र श.	
१ सामान्यविशेषात्मा तदर्थो निषय	६९
२ अनुवृत्तव्यावृत्तप्रत्ययगोचरत्वात् पूर्वोत्तराकारपरिहारावातिभिरिति	
लक्षणपरिणामेनार्थक्रियोपपत्तेश्च	६९
३ सामान्य द्वेधा तिर्यग्धृताभेदात्	१०१
४ सदृशपरिणामस्तिर्यक्, सदृशमुद्रादिषु गोचरवत्	१०१

- ५ परापरनिवर्तन्यापि द्रव्यम् ईता मृदिन म्यामाऽपि २१
 ६ विशेषश्च, ७ पर्यायान्यतिरेकभेदात् २१
 ८ एकस्मिन्द्रव्ये कमभातिनः पर्यायायाऽपि—
 निपादादिवत् २
 ९ अर्थान्तरगतो विमट्णपरिणामो व्यतिरेको मामपिपादिवत् २१

अथ पंचमः समुद्देशः

- १ अज्ञाननिवृत्तिर्दानोपादानोपेक्षाश्च फलम्, २ प्रमाणादभिन्नं भिन्नं च
 ३ यः प्रमिमीते स एव निवृत्ताज्ञानो जहात्यादत्तं उपेक्षतं चार्तं प्रतीतिः २

अथ षष्ठः समुद्देशः

- १ ततोऽभ्युत्तदाभासम् २
 २ अश्वसविदितगृहीतार्थदर्शनमशयादयः प्रमाणाभागाः २
 ३ स्वविषयोपदर्शकत्वाभावान् २
 ४ पुरुषान्तरपूर्वार्थगच्छतृणस्पर्शस्थानुपुरुषादिज्ञानवत् २
 ५ चक्षुरस्यो द्रव्ये मयुक्तमवायवच्च २
 ६ अवैशये प्रत्यक्षां तदाभासम् वादस्याकस्मादमदर्शनादह्नियज्ञानवत्
 ७ वैशयेऽपि परोक्षं तदाभासं गीमामकस्य करणज्ञानवत् १
 ८ अतस्मिंस्तदिति ज्ञानं स्मरणाभासं त्रिनदत्ते स देवदत्तो यथा १०७
 ९ सदृशे तदेवेदं तस्मिन्नेव तेन सदृशं यमलकवदित्यादि
 प्रथमिज्ञानाभासम् १०७
 १० अमवदे तज्ज्ञानम् तर्काभासं यावास्तव पुत्रः स श्याम इति यथा १०८
 ११ ददमनुमानाभासम् १०८
 १२ तत्तानिष्टादिः पक्षाभासः १०९
 १३ अनिष्टो गीमामकस्थानित्यः शब्दः १०३
 १४ मिदः श्रावणः शब्दः १०९
 १५ बाधितः प्रत्यन्तानुमानागमलोकस्ववचने १०९
 १६ तत्र प्रत्यन्तबाधितो यथा अनुष्णोऽग्निर्द्रव्यत्वाज्जलवत् ११०

१७ अपरिणामी शब्दः कृतकत्वाद् घटवत्	११०
१८ प्रेत्याऽसुरप्रदो धर्मः पुरुषाश्रितत्वादधर्मवत्	११०
१९ शुचि नरशिरः कपाल प्राण्यगत्वान्छरशुक्तिवत्	१११
२० माता मे व या पुरुषसयोगे ऽप्यगर्मत्वात् प्रविद्धवध्वावत्	१११
२१ हेत्वाभामा अमिद्विरुद्धानैकान्तिकार्किञ्चित्करा.	११२
२२ अमत्सन्नानिश्चयोऽसिद्ध	
२३ अविग्रमानमत्ताक परिणामी शब्दः चालुपत्वात्	११२
२४ स्वरूपेणैवामिद्वत्वात्	११३
२५ अविग्रमाननिश्चयो मुग्धबुद्धिं प्रत्यग्निरत्र धूमात्	११३
२६ तस्य चाप्यादिभावेन भृतसघाते मदेहात्	११३
२७ साख्य प्रति परिणामी शब्दः कृतकत्वात्, २८ तेनागतत्वात्	११४
२९ विपरीतनिश्चिताविनाभावो विरुद्धोऽपरिणामी शब्दः कृतकत्वात्	११५
३० विपक्षेऽप्यविरुद्धवृत्तिरनैकान्तिकः	११५
३१ निश्चितवृत्तिरनित्यः शब्दः प्रमेयत्वाद् घटवत्	११६
३२ आकाशे नित्येऽयस्य निश्चयात्	११६
३३ शक्तिवृत्तिस्तु नास्ति सर्वज्ञो वक्तृत्वात्	११६
३४ सर्वज्ञत्वेन वक्तृत्वाविरोधात्	११७
३५ सिद्ध प्रत्यक्षादिवाधिते च माध्ये हेतुर्किञ्चित्करः.	११७
३६ मिद्वः आचरणः शब्दः शब्दत्वात्, ३७ किञ्चिदकर्मात् ११७,	११८
३८ यथानुगुणोऽग्निं द्रव्यत्वादित्यादी किञ्चित्कर्तुमशक्यत्वात्	११८
३९ लक्षण एवामौ दोषो व्युत्पन्नप्रयोगस्य पक्षदोषेणैव दुष्टत्वात्	११८
४० दृष्टान्ताभासा अन्वयेऽमिद्वसाध्यसाधनोभयाः	११९
४१ अपौरुषेयः शब्दो ऽमूर्तत्वादिन्द्रियमुक्तपरमाणुघटवत्	११९
४२ विपरीतान्वयश्च यदपौरुषेय तदमूर्तम्	१२०
४३ विभुतादिनानिप्रसगात्	१२०
४४ न्यतिरेके ऽमिद्वत्तद्व्यतिरेका परमाण्विन्द्रियमुक्ताशयवत्	१२१
४५ विपरीतान्वयतिरेकश्च यजामूर्तं नक्षत्रपौरुषेयम्	१२२
४६ बालप्रयोगाभासाम पचायवेपु विवर्द्धनता	१२३
४७ प्रणिमाना प्रदेष्टो धूमवन्वाग्निर्द्वय नतिर्यथा महानस	१२३

- ५८ 'प्रमाणश्रावम' १
- ५९ न.मा.उ.नि.मान 'प्रमाणश्रावम' १
- ५० स्पष्टतया प्रमाणप्रतिपत्तयोर्योगात् १
- ५१ गमद्वयमो. कान्तप्रकरणेनानाजानमामामामामाम १
- ५२ यथा न.मा.उ.नि.मान 'प्रमाणश्रावम' १
- ५३ अ.उ.गुल्यगे तान्मयु.य.शन.मान. उ.नि. १
- ५४ विमवादान् १
- ५५ प्रत्यक्षमेवैक प्रमाणमित्यादि गम्याभासम् १
- ५६ लोकायतिकस्य प्रत्यक्षन.प.ग.ला.का.दि.नि.प. १
- ५७ सामानसाख्ययागप्राभाकर.जैमिनीयानां प्रत्यक्षानुमानागमापमानार्था १
- भावेरकंकारिक.व्या.नि.वत् १
- ५८ अनुमानादेरनद्विपत्त्य. प्रमाणान्तस्त्वम् १
- ५९ न.क.स्येव न्यायिगोचरत्वे प्रमाणस्वान्वयवस्थाप.त्वात् १
- ६० प्रतिभासभेदस्य न भेदकत्वात् १
- ६१ विषयाभास. सामान्य.विशेषा. द्वय. वा. भवन्त्रम् १
- ६२ तथा प्रतिभासत्वात् कार्याकरणात् १
- ६३ समर्थस्य तद्वत् सर्वदोषात्तिग्नपेक्षत्वात् १
- ६४ पक्षपक्षे परिणामित्वमन्यथा तत्भावात् १
- ६५ स्वयमममर्थस्याकारकत्वात्पुर्ववत् १
- ६६ कलाभास. प्रमाणादभिन्न.भिन्नमेव वा १
- ६७ अभेदे तद्व्यवहारानुपपत्ते १
- ६८ व्यावृत्त्यापि न तत्फलपना कलान्तगाद् व्यावृत्त्याऽकलत्वप्रमगात् १३१
- ६९ प्रमाणान्तगाद् व्यावृत्त्येवाप्रमाणत्वस्य १३२
- ७० तस्माद्वान्तवो भेद १३३
- ७१ भेदे स्यान्मान्तवत्तदनुपपन्न १३४
- ७२ गमराये. ८. निप्रमग १३५
- ७३ प्रमाणतदभासो दृष्टतयोद्भासितो परिहृतापरिहृतदार्पा. वादिन १३६
- न.ग.न.न.भासा. प्रतिवादिनो दृष्टग.भू.प.गे. च १३७
- ७४ म.प.द.न.दि.चा.ग.नी.य.म १३८

ॐ श्री जिनाय, नमः ॐ
 आचार्यप्रवर श्रीमाणिक्यनन्दविरचित

परीक्षामुख

ग्रन्थकार की प्रतिज्ञा और उद्देश्य—

प्रमाणादर्थमसिद्धि - स्तदाभासाद्विपर्ययः ।

इति वक्ष्ये तयो लक्ष्म, सिद्धमल्पं लघीयसः ॥ १ ॥

अर्थ :—प्रमाण (मन्चे ज्ञान) से पदार्थों का निर्णय होता है और प्रमाणाभास (भूठेज्ञान) से पदार्थों का निर्णय नहीं होता । इनलिये मन्दबुद्धि वाले बालको के हितार्थ उन दोनों के सक्षिप्त और पूर्वाचार्यप्रसिद्ध लक्षण कहता हू ।

संस्कृतार्थ :—प्रमाणात् (सम्यग्ज्ञानात्) पदार्थानां निर्णयः प्रमाणाभासात् (मिथ्याज्ञानात्) पदार्थानामनिर्णयश्च जायते । अतो मन्दमतीनां बालकानां प्रबोधाय तयो- प्रमाणप्रमाणाभासयोः सक्षिप्त पूर्वाचार्यप्रसिद्धम्वा लक्षणमहं ग्रन्थकारो वक्ष्ये ।

विशेषार्थः—मा-अन्तर्ज्ञ और वहिरङ्ग लक्ष्मी । आण-शब्द अर्थात् दिव्यध्वनि । प्र—उत्कृष्ट । मा च आणश्च माणौ, प्रकृष्टौ माणौ यस्य स. प्रमाण । उत्कृष्टलक्ष्मी और उत्कृष्टवाणी सहित व्यक्ति अरिहन्त भगवान् ही हैं । क्योंकि अनन्तचतुष्टय रूप अन्तरङ्ग और समवसरणादिरूप वहिरङ्ग लक्ष्मी अन्य हरिहरादिक के सम्भव नहीं । तथा प्रत्यक्ष और अनुमान प्रमाण से निर्वाध दिव्यध्वनि भी अन्य के सम्भव नहीं । इस प्रकार यहां प्रमाण शब्द का अर्थ 'अरिहन्त' हुआ । उनके असाधारण गुण

पदार्थों को भी जानता है अर्थात् अपने स्वरूप का तथा पर पदार्थों के स्वरूप का निर्णय करता है वही प्रमाण या सच्चा-ज्ञान कहा जाता है ।

'व्यतिकीर्णवस्तुव्यावृत्तिहेतु लक्षणम्' मिली हुई अनेक वस्तुओं में से जुड़े कराने वाले हेतु को लक्षण कहते हैं ।

प्रमाण का लक्षणान्तर या ज्ञान का प्रमाणपना—

हिताहितप्राप्तिपरिहारसमर्थं हि प्रमाणां ततो ज्ञानमेव तत् ।

अर्थ.—जो सुख की प्राप्ति तथा दुःख के दूर करने में समर्थ होता है उसे प्रमाण कहते हैं । ऐसा वह प्रमाण 'ज्ञान' ही हो सकता है, अन्य सन्निकर्ष आदिक नहीं ॥ २ ॥

संस्कृतार्थः—इन्द्रियार्थयोः सम्बन्ध सन्निकर्षः । स च सन्निकर्षोऽचेतनो विद्यते । अचेतनाच्च सुखावाप्ति दुःखविनाशो वा न जायते, अतः सन्निकर्षः प्रमाण नो भवेत् । परन्तु ज्ञानात्सुखावाप्तिः दुःखविनाशो वा जायते, अतो ज्ञानमेव प्रमाणम् यतः सुखावाप्तौ दुःखविनाशो वा यत् समर्थं तदेव प्रमाणां प्रोक्तम् ।

अस्यानुमानप्रयोगश्चेत्थम्—प्रमाणं ज्ञानमेवेति प्रतिज्ञा, हिताहितप्राप्तिपरिहारसमर्थत्वादिति हेतुः हिताहितप्राप्तिपरिहार-समर्थं हि ज्ञानं, नान्यत्, यथा घटादयः इत्युदाहरणम् । तथा चेदमित्युपनय । तस्मात्तथेति निगमनम् ।

विशेषार्थः—इन्द्रिय और पदार्थों का सम्बन्ध सन्निकर्ष कहलाता है । वह सन्निकर्ष अचेतन होता है और अचेतन (जड़) से सुख की प्राप्ति तथा दुःख का परिहार होता नहीं । इस कारण सन्निकर्ष प्रमाण नहीं हो सकता । परन्तु ज्ञान से सुख की प्राप्ति और दुःख का परिहार होता है, इसलिये ज्ञान प्रमाण है ।

'प्रकपण मीयतेऽनेन' इति प्रमाणम् । अर्थात् जो सशय,

अपूर्वार्थस्य समर्थनम्, अपूर्वार्थ का समर्थन या लक्षण—

अनिश्चितो ऽ पूर्वार्थः ॥ ४ ॥

अर्थः—जिस पदार्थ का पहिले कभी किसी सच्चे ज्ञान से निर्णय नहीं हुआ हो उसे अपूर्वार्थ कहते हैं । प्रमाण ऐसे अपूर्वार्थ का निश्चय करता है । अतः जो ज्ञान किसी प्रमाण से जाने हुये पदार्थ को जानता है वह प्रमाण नहीं होता, क्योंकि उसने उस पदार्थ का निश्चय नहीं किया, किन्तु निश्चित ही को जाना है ।

संस्कृतार्थः—कस्माच्चिदपि सम्यग्ज्ञानाद् यस्य पदार्थस्य कदापि निर्णयो न जातः स अपूर्वार्थो निगद्यते । प्रमाण तमेव निश्चिनोति । अतो यज्ज्ञानं कस्माच्चित्प्रमाणाद् विज्ञातं पदार्थं विजानाति तत्र प्रमाणम् । यतस्तेन तस्य पदार्थस्य निश्चयो न विहितः, किन्तु निश्चितमेव विज्ञातम् ॥ ४ ॥

विशेषार्थः—ईहाज्ञानं यद्यपि अवग्रहादिक के द्वारा ज्ञात पदार्थ को ही जानता है, परन्तु अवग्रहादिक जिस विशेष को नहीं जान सकते हैं उस अवान्तर विशेष (अन्यावशेष) को जानता है इसलिये ईहा का विषय अपूर्वार्थ ही है ।

अपूर्वार्थस्य लक्षणान्तरम्, अपूर्वार्थ का दूसरा लक्षण—

दृष्टो ऽपि समारोपात्तादृक् ॥ ५ ॥

अर्थः—किसी प्रमाण से जाने हुये पदार्थ के विषय में भी जब सशय, विपर्यय या अनध्यवसाय हो जाता है तब वह पदार्थ भी अपूर्वार्थ कहा जाता है । और उसका जानने वाला ज्ञान भी प्रमाणस्वरूप होता है ।

संस्कृतार्थः—केनापि प्रमाणेन विज्ञातेऽपि पदार्थे यदा संशयो, विपर्यय, अनध्यवसायो वा जायते तदा सोऽप्यपूर्वार्थो निगद्यते, तथा च तस्य वेदकं ज्ञानमपि प्रमाणस्वरूप भवेत् ॥ ५ ॥

३८ श्रीमाणिक्यगननिःस्त्राभिरिग्ने परीशामुने—

स्वव्यवसायस्य समर्पणम्, स्वव्यवसाय का समर्पण—

स्वोन्मुखतया प्रतिभासनं स्वस्य व्यवसायः ॥ ६ ॥

अर्थ :—अपने आपके अनुभव से होने वाले प्रतिभास को स्वव्यवसाय (स्वस्वरूप का निश्चय) कहते हैं। इसमें मैं अपने को जानता हूँ ऐसी प्रतीति होती है।

संस्कृतार्थ :—स्वस्योन्मुखतया प्रतिभासनं स्वव्यवसायं निगद्यते। अत्र 'अहमात्मानं जान' इति प्रतीतिर्जायते ॥ ६ ॥

स्वव्यवसायस्य दृष्टान्तः, स्वव्यवसाय का दृष्टान्त—

अर्थस्यैव तदुन्मुखतया ॥ ७ ॥

अर्थ :—जिस प्रकार घट पट इत्यादि शब्दों का हमें ज्ञान होता है तब उस ज्ञान के विषयभूत उन उन पदार्थों का ज्ञान भी हमें अवश्य होता है। उसी प्रकार जब आत्मा की लक्ष्य होता है तब आत्मा क्या चीज है इसका भी ज्ञान अवश्य हो जाता है।

संस्कृतार्थ :—यथा यदा घटपटादिशब्दानां प्रतीतिर्जायते तदा तज्ज्ञानविषयभूतानां तत्तत्पदार्थानां ज्ञानमपि अस्मभ्यं नैव जायते। तथा यदात्मानं प्रति लक्ष्यं जायते तदाऽऽत्मनि किंवास्तु विद्यते एतस्यापि ज्ञानमवश्यं जायते ॥ ७ ॥

पदार्थों को जानने के समय होने वाली प्रतीति—

घटमहमात्मना वेद्मि ॥ ८ ॥

अर्थ :—मैं अपने द्वारा घट को जानता हूँ। इस ज्ञान में अहम् और आत्मना पदों से स्व का निश्चय होता है और पदों से परपदार्थ घट का बोध होता है। इसी प्रकार प्रमाण सर्वत्र स्व और पर का व्यवसाय होता है। इसलिये प्रमाण स्व और पर का निश्चयक कहा है।

संस्कृतार्थः :—‘घटमहमात्मना वेद्मि’ इति प्रतीतौ ‘अहम्’ आत्मना’ वेति पदाभ्यां स्वव्यवसायो जायते तथा घटस्पन्देन रपदार्थबोधो जायते । तथैव प्रमाणेन सर्वत्र स्वस्य परस्य चा बोधो जायते । अतएव प्रमाणं स्वपरनिश्चायक निगदितम् ॥८॥

विशेषार्थः —मैं (कर्त्ता) घट को (कर्म) ज्ञान से (करण) और जानता हूँ (क्रिया) । ज्ञान के समय सर्वत्र इन चार बातों की प्रतीति होती है । उनमें ‘मैं’ करके अपनी प्रतीति होती है, उसी को ज्ञान के स्वरूप का निश्चय कहते हैं । क्योंकि यह आत्मा की प्रतीति है और वह आत्मा ज्ञानस्वरूप है । इस कारण ‘मैं’ पद के द्वारा ज्ञान अपने आप को जानता है । ‘घट को’ इस पद के द्वारा अपूर्वार्थ (परपदार्थ) की प्रतीति होती है । जानता हूँ’ यह क्रिया की प्रतीति है, जिसे प्रमिति, अज्ञान निवृत्ति, ज्ञप्ति वा प्रमाणफल भी कहते हैं । और ‘ज्ञान से’ इस पद के द्वारा करणरूप प्रमाण की प्रतीति होती है जिसका फल प्रज्ञाननिवृत्ति है ।

परव्यवसायकतामात्रस्य खण्डनम्, केवल परव्यवसाय का खंडन—

कर्मवत्कर्तृकरणक्रियाप्रतीतिः ॥ ६ ॥

अर्थः :—प्रमाण के द्वारा जैसे घट पट इत्यादि रूप कर्म का बोध होता है उसी प्रकार कर्त्ता (मैं) करण (अपने द्वारा) और क्रिया (जानता हूँ) का भी बोध होता है । अर्थात् प्रमाण के द्वारा जैसे मैं घटपटादिक को जानता हूँ ऐसी प्रतीति होती है उसी प्रकार कर्त्ता, करण और क्रिया के प्रति भी इन कर्त्ता आदिक को भी जानता हूँ ऐसी प्रतीति होती है, इसमें बाधा नहीं, अनुभवसिद्ध है । इसलिये प्रमाण को केवल परव्यवसायक मानना ठीक नहीं है ।

संस्कृतार्थः :— प्रमाणेन यथा घटपटादिरूपस्य कर्मणो

शब्दोच्चारण से ही होता है' इस प्रकार मानने वालों की अन्यता का खण्डन किया गया है । यदि वे वाक्योच्चारण पक्ष में ऐसा मानते तो सत्य हो सकता था, परन्तु उनका ज्ञान को शब्दोच्चारणजन्य एकान्तरूप से कहना ठीक नहीं है ।

शब्दोच्चारण विना भी स्वप्रतीति की पुष्टि—

को वा तत्प्रतिभासिनमर्थमध्यक्षमिच्छँस्तदेव तथा नेच्छेत्

अर्थ :—लौकिक या परीक्षक ऐसा कौन पुरुष है जो ज्ञान से प्रतिभासित हुये पदार्थों को तो प्रत्यक्षज्ञान का विषय माने, परन्तु स्वयं ज्ञान को प्रत्यक्ष नहीं माने, अर्थात् सभी मानेंगे, के जब ज्ञान दूसरे पदार्थों का प्रत्यक्ष करता है तब अपना भी प्रत्यक्ष करता होगा । यदि अपने को नहीं जानना होता, तो दूसरे पदार्थों को भी नहीं जान सकता । जैसे घट बगैरह अपने आप को नहीं जानते, इसलिये दूसरों को भी नहीं जानते हैं ।

संस्कृतार्थः—यदा ज्ञानं परपदार्थप्रत्यक्षं करोति तदा स्वस्य प्रत्यक्षमपि तस्यावश्य स्यात् । यदि च स्वं न जानीयात्तर्हि परपदार्थान् ज्ञातुमपि न शक्नुयात् । यथा घटादयः स्व न जानन्त्यतः परमपि न जानन्ति । इति स्थितौ को लौकिक परीक्षकां वा जनो ज्ञानप्रतिभासिनमर्थं प्रत्यक्षं स्वीकुर्वन् स्वयं ज्ञानं प्रत्यक्षं नो स्वीकुर्यात् ? ॥ ११ ॥

विशेषार्थ —जो यह कहेगा कि मैं घट का प्रत्यक्ष कर रहा हूँ उसका 'मैं' शब्दके वाच्य ज्ञानका भी प्रत्यक्ष मानना होगा । स्वप्रतीतिपुष्टेरुदाहरणम्, स्व की प्रतीतिकी पुष्टिका उदाहरण—

प्रदीपयत् ॥ १२ ॥

अर्थ :—जैसे दीपक घट पट आदि दूसरे पदार्थों को प्रकाशित करता हुआ अपने आप (दीपक) को भी प्रकाशित

करता है, वैसे ही ज्ञान घट पट आदि को जानता हुआ आप आप को भी जानता है ।

संस्कृतार्थः—यथा दीपको घटपटादिकं परपदार्थं प्रकाशयन् स्वम् (दीपकम्) अपि प्रकाशयति तथैव ज्ञानमपि घटपटादिपरपदार्थं जानत्स्वत् स्वमपि जानाति ॥ ११ ॥

विशेषार्थः—घटपटादिक का प्रकाशक दीपक या अपने आपको प्रकाशित नहीं करता तो उसके प्रकाशन के लिए दूसरे दीपक की आवश्यकता होती, परन्तु होती नहीं है। इससे सिद्ध होता है कि दीपक स्व और पर का प्रकाशक है क्योंकि सर्वत्र दृष्ट पदार्थों से ही अदृष्ट पदार्थों की कल्प की जाती है ।

प्रमाण के प्रामाण्य का निर्णय—

तत्प्रामाण्यं स्वतः परतश्च ॥ १३ ॥

अर्थ —उस प्रमाण का प्रामाण्य (सच्चाई, वास्तविकता) पदार्थ का यथावत् जानने का निर्णय) दो प्रकार से हो है। अभ्यास दशा में अन्य पदार्थों की सहायता बिना आप और अनभ्यास दशा में अन्य कारणों की सहायता से ।

संस्कृतार्थः—तस्य प्रमाणस्य प्रामाण्यस्य (सत्यता वास्तविकतायाः, यथावद्विज्ञतायाः वा) निर्णयः प्रकारद्वयायने । अभ्यासदशायामन्यपदार्थसहायता बिना स्वतः, अनभ्यासदशायामन्यकारणानां सहायतायाः ॥ १३ ॥

विशेषार्थः—जहां निरन्तर जाया आया करते हैं, के नदी और तालाब आदि स्थानों के परिचय को अभ्यासदशा कहते हैं। इस स्थान में प्रामाण्य का निर्णय स्वतः हो जाता है। और जहां कभी गये आये नहीं वहां के नदी और तालाब आदि स्थानों के अपरिचय को अनभ्यासदशा कहते हैं। ऐसे स्थानों कारणों से ही प्रामाण्य का निर्णय होता है ।

जैसे कोई व्यक्ति सदा द्रोणगिरि जाया करता है और वहां के रास्तेमें जितने कूप तथा तडाग वगैरह आते हैं सबको भनी भांति जानता है। वह जब जब वहा जाता है तब तब पूर्व के परिचित चिह्नो को देखते ही जान लेता है कि यहां जल है और उन्हीं चिह्नो से यह भी जान लेता है; कि मुझे जो ज्ञान हुआ है वह बिनकुन ही ठीक है। इसमें यही प्रमाण है कि वह व्यक्ति ज्ञान होने के बाद ही शीघ्रता से कुआ या तालाब में लोटा डोवने लग जाता है। अगर उसे अपने ज्ञान की सचाई नहीं होती तो कभी ऐसा नहीं कर सकता था। इससे निश्चय होता है कि अभ्यासदशा में स्वन. ही प्रामाण्य का निश्चय होता है।

एक दूसरा व्यक्ति पहली ही बार द्रोणगिरि गया और रास्ते में जैसे अन्य जलाशयों पर चिह्न होते हैं वैसे चिह्न देखे, तब उसे ज्ञात हुआ कि यहां जल है। परन्तु यह निर्णय नहीं कर सका कि किस खास स्थान पर जल है। अर्थात् ५० गज इस तरफ है या उस तरफ। इसके बाद जब वह देखता है कि अमुक ओर से स्त्रिया पानी लिये आ रही हैं अथवा शीतल और सुगन्धित वायु आ रही है तब वह जान लेता है कि यह मेरा 'जलज्ञान' सच्चा है। यदि सच्चा नहीं होता; तो ये स्त्रियां जल लेने को नहीं आती। फिर वह ५० गज आगे जा कर कुआ में लोटा डोव कर पानी भर लेता है। उसका पहला ज्ञान यद्यपि सत्य था, परन्तु उस सत्यता का निर्णय दूसरे ही कारणों से हुआ। इससे मालूम होता है कि अनभ्यासदशा में प्रामाण्य का निर्णय परत. होता है।

॥ इति प्रथमः परिच्छेदः समाप्तः ॥

अथ द्वितीयः परिच्छेदः

प्रमाणस्य भेदो, प्रमाण के भेद —

तद् द्वेधा ॥ १ ॥

अर्थ :—प्रमाण के दो भेद हैं। अन्य प्रमेदों का दोनो मे ही अन्तर्भाव हो जाता है।

संस्कृतार्थ :—प्रमाणस्य द्वावेव भेदौ विद्येते। अन्येष्वप्रमेदानामनयो द्वयोरेवान्तर्भावात्।

प्रमाण के दो भेदों का स्पष्टीकरण —

प्रत्यक्षेतरभेदात् ॥ २ ॥

अर्थ —प्रत्यक्ष और परोक्ष के भेद से प्रमाण के भेद हैं। अन्य मतावलम्बियों द्वारा कल्पित प्रमाण की ए दो, तीन और चार सख्या के निराकरण के हेतु यह रचनाया गया है।

संस्कृतार्थ :—प्रत्यक्ष परोक्षं चेति प्रमाणस्य द्वौ भेदौ स्तः । प्रमाणस्यान्यमतावलम्बपरिकल्पितानामेकद्वित्रिचप्रभृतिभेदानां निराकरणायैवेदं सूत्रं विहितम्।

प्रत्यक्षप्रमाणस्य लक्षणम्, प्रत्यक्ष प्रमाण का लक्षण—

विशदं प्रत्यक्षम् ॥ ३ ॥

अर्थ :—विशद (निर्मल या स्पष्ट) ज्ञान को प्रत्यक्ष कहते हैं।

संस्कृतार्थ :—यस्य ज्ञानस्य प्रतिभासो निर्मलो विद्यते तत्प्रत्यक्षं प्रोच्यते। तथा चोक्तं श्रीविद्यानन्दिस्वामिभिः— निर्मल-

प्रतिभासत्वमेव स्पष्टत्वमिति । प्रतिपादितं च श्रीभट्टाकलङ्कदेवै -
प्रत्यक्षलक्षणं प्राहुः, स्पष्टं साकारमल्लसा, इति । तथा चानुमानं-
प्रत्यक्षं विशदज्ञानात्मकमेव, प्रत्यक्षत्वात्, परोक्षवत् । प्रत्यक्ष-
मिति धर्मिनिर्देशः, विशदज्ञानात्मकं साध्यं, प्रत्यक्षत्वादिति हेतुः,
परोक्षवदिति दृष्टान्तः । तथाहि-यत्र विशदज्ञानात्मकं तत्र
प्रत्यक्षं, यथा परोक्षं, प्रत्यक्षं च विवादापन्नं, तस्माद्विशदज्ञानात्म-
कमिति ।

विशेषार्थः—प्रत्यक्षं प्रमाणं कीं निर्मलता अनुभव से
जानी जाती है । वह अनुभव इस प्रकार से होता है । किसी
व्यक्ति को किसी ने शब्दों के द्वारा अग्नि का ज्ञान करा दिया तब
उस व्यक्ति ने सामान्यरूप से अग्नि को जाना ।

इसके बाद किसी दूसरे मनुष्य ने उसी व्यक्ति को धूम-
मात्र दिखा कर अग्नि का ज्ञान कराया । तब भी उस व्यक्ति ने
जिस जगह धूम था उस जगह धूम से अग्नि का निश्चय किया,
प्रत्यक्ष नहीं देखी ।

इसके बाद किसी तीसरे मनुष्य ने अग्नि का जलता हुआ
अङ्गार लाकर उसके सामने रख दिया, तब उस पुरुष को विल-
कुल निर्मल (स्पष्ट) ज्ञान हो गया कि अग्नि इस प्रकार, ऐसे
रंग की और गर्म होती है । इस तीसरी बार हुये ज्ञान में
पहिले दो बार हुये ज्ञानों से विशेषता है, उसी को विशदता या
निर्मलता कहते हैं । जिस ज्ञान में ऐसी विशदता होती है उसे
प्रत्यक्ष कहते हैं ।

चैशद्यस्य लक्षणम्, चैशद्य का लक्षण—

प्रतीत्यन्तराव्यवधानेन विशेषवृत्तया वा प्रतिभासनं चैशद्यम्

अर्थः—दूसरे ज्ञान की सहायता के बिना होने वाले
तथा पदार्थ के आकार और वर्ण आदि की विशेषता में होने वाले
प्रतिभास को चैशद्य कहते हैं ।

संस्कृतार्थः—एकस्या प्रतीतेरन्या प्रतीतिः प्रतीत्यन्तरं तेनाव्यवधानं, तेन प्रतिभामित्यवैशङ्ग्यं निगद्यते । तथा च ज्ञानान्तरव्यवधानरहितत्वे सति वर्णमस्थानादिविशेषप्रदणत्वं वैशङ्ग्यम् । विशदत्व, निर्मलत्व, स्पष्टत्वमिति तु वैशङ्ग्यस्यैव नामान्तराणि ॥ ४ ॥

विशेषार्थः—जो ज्ञान अपने स्वरूप का लाभ करने में दूसरे ज्ञानों की सहायता चाहता है वह परोक्ष कहलाता है। जैसे—स्मृति, प्रत्यभिज्ञान, तर्क, अनुमान और आगम । तथा जो ज्ञान दूसरे ज्ञानों की सहायता नहीं चाहते हैं वे प्रत्यक्ष कहे जाते हैं। उनमें जो स्वासियत होती है उसी को विशदता, वैशङ्ग्य, स्पष्टता या निर्मलता कहते हैं।

सांव्यवहारिक प्रत्यक्ष का कारण और लक्षण—

इन्द्रियानिन्द्रियनिमित्तं देशतः सांन्यवहारिकम् ॥५॥

अर्थः—इन्द्रियो और मन की सहायता से होने वाले एकदेश विशद (निर्मल) ज्ञान को सांव्यवहारिक प्रत्यक्ष कहते हैं।

संस्कृतार्थः—यज्ज्ञान देशतो विशदम् (ईपन्निर्मलम्) भवति, तथेन्द्रियाणां मनसश्च साहाय्येन समुत्पद्यते तत्सांव्यवहारिकप्रत्यक्षं प्रोच्यते । तद्यथा—समीचीनः प्रवृत्तिनिवृत्तिरूपं व्यवहारः सांव्यवहारः, तत्र भव प्रत्यक्षं सांव्यवहारिकप्रत्यक्षमिति व्युत्पत्त्यर्थः ॥ ५ ॥

विशेषार्थः—यह प्रत्यक्ष, मतिज्ञान का ही भेद है, जिसे श्री चमास्वामी महाराज ने 'मतिः स्मृतिः संज्ञाचिन्ताभिनिबोध इत्यनर्थान्तरम्' इस सूत्र में दिये हुये मतिशब्द से उल्लेख किया है। इसके द्वारा प्रवृत्ति और निवृत्तिरूप व्यवहार चलत है, इसलिये इसको सांव्यवहारिक विशेषण दिया है, और थोड़ा न । लिये होता है, इसलिये इसको प्रत्यक्ष कहा है, वस्तुतः

यह परोक्ष ही है । क्योंकि 'आद्ये परोक्षम्' सूत्र कहता है, कि मतिज्ञान परोक्ष प्रमाण है ।

पदार्थ और प्रकाश को ज्ञान के कारणत्व का निषेध—

नार्थालोकौ कारणं परिच्छेद्यत्वात्तमोवत् ॥ ६ ॥

अर्थ —पदार्थ और प्रकाश ज्ञान के कारण नहीं हैं । क्योंकि वे ज्ञान के विषय हैं । जो जो ज्ञान का विषय होता है वह वह ज्ञान का कारण नहीं होता, जैसे अन्धकार । अन्धकार ज्ञान का विषय तो होता है, क्योंकि सभी कहते हैं कि यहाँ अन्धकार है, परन्तु ज्ञान का कारण नहीं है, उल्टा ज्ञान का प्रतिबन्धक है ।

सङ्कृतार्थः—अर्थश्च आलोकश्चेति अर्थालोकौ पदार्थ-प्रकाशावित्यर्थः । कारणं न-ज्ञानजनकौ न स्तः । परिच्छेत्तुं योग्यौ परिच्छेद्यौ; तयोर्भावस्तत्त्व, तस्मात् परिच्छेद्यत्वात्-ज्ञेयत्वादित्यर्थः । अर्थालोकाविति धर्मिनिर्देशः । कारणं न भवतीति साध्यम् । परिच्छेद्यत्वादिति हेतुः । तमोवदिति दृष्टान्तः । तथा च व्याप्ति—यच्च परिच्छेद्यं तन्न ज्ञानं प्रति कारणं, यथान्धकारम् । परिच्छेद्यौ चार्थालोकौ, तस्मात् ज्ञानं प्रति कारणं न भवतः ॥ ६ ॥

विशेषार्थः —यदि पदार्थ को ज्ञान का कारण मानें तो मौजूद पदार्थों का ही ज्ञान होगा । जो उत्पन्न नहीं हुये हैं, अथवा नष्ट हो गये हैं, उनका ज्ञान नहीं होगा, क्योंकि जो है ही नहीं; वह कारण कैसे हो सकता है ?

और जो आलोक (प्रकाश) को कारण मानते हैं उन्हें रात्रि में कुछ भी ज्ञान नहीं होगा । यह भी नहीं कह सकेंगे कि यहाँ अन्धकार है ।

पदार्थ और प्रकाश के ज्ञानकारणता के निषेध में युक्ति—

प्रगर आलोक ज्ञान का कारण होता तो रात्रि में उल्लू को ज्ञान भी नहीं होता ।

ज्ञान के अर्थजन्यता और अर्थाकारता का खण्डन—

अतज्जन्यमपि तत्प्रकाशकं प्रदीपवत् ॥ ८ ॥

अर्थ—ज्ञान यद्यपि पदार्थों से उत्पन्न नहीं होता है तो भी पदार्थों को जानता है । जैसे दीपक घट पट आदि से उत्पन्न नहीं होता है, तो भी घट पट आदि को प्रकाशित कर देता है । इसी प्रकार ज्ञान, घटादिक के आकार नहीं होकर भी घटादिक को जानता है । जैसे दीपक घट के आकार को नहीं धारण करके भी घट को प्रकाशित कर देता है ।

संस्कृतार्थः—ननु विज्ञानम् अर्थजन्यं सत् अर्थस्य ग्राहकं भवति, तदुत्पत्तिमन्तरेण विषयं प्रति नियमायोगात् । इति चेन्न—घटाद्यजन्यस्यापि प्रदीपादेः घटादेः प्रकाशकत्ववत्, अर्थजन्यस्यापि ज्ञानस्यार्थप्रकाशकत्वाभ्युपगमात् । एवमेव तदाकारत्वात् तत्प्रकाशकत्वमित्यप्युक्तम् —अतदाकारस्यापि प्रदीपादे घटादिप्रकाशकत्वावलोकनात् ॥ ८ ॥

अतज्जन्य और अतदाकार होने पर भी

प्रतिनियतार्थ ज्ञान का कारण—

स्वावरणक्षयोपशमलक्षणयोग्यतया हि प्रतिनियतमर्थं व्यवस्थापयति ॥ ९ ॥ प्रत्यक्षमिति शेषः ॥

अर्थ.—अपने आवरणकर्म के क्षयोपशम रूपी योग्यता से प्रत्यक्ष प्रमाण 'यह घट है और यह पट है' इस प्रकार पदार्थों को जुदी जुदी व्यवस्था कर देता है । अर्थात् ज्ञान के आवारक कर्म का क्षयोपशम जैसे जैसे होता जाता है वैसे ही पदार्थ, ज्ञान का विषय होने लगता है ।

संस्कृतार्थः—स्वानि च तानि आचरणानि स्वाचरणानि
तेषां क्षय उदयाभावः, तेषामेव सद्यस्याख्य उपशमः, तासु
लक्षणं यस्याः योग्यतायाः, तथा हेतुभूतया प्रतिनियतमप्यव्यव
स्थापयति (विषयीकरोति) । प्रत्यक्षमिति शेषः । निष्कर्षाप्रप
कल्पयित्वापि तदुत्तरति, ताद्रूप्य, तदध्यवसाय च प्रतिनियता
व्यवस्थापनार्थं योग्यतावश्यमभ्युपगन्तव्या ॥ ९ ॥

विशेषार्थः—ज्ञान को रोकने वाले कर्म बहुत और जुड़े
हैं जिस वस्तु के ज्ञान को रोकने वाले कर्म का क्षयोपशम हो जा
है वह पदार्थ ज्ञान का विषय होने लगता है । अर्थात् ज्ञान
ही जानने लगता है, दूसरे को नहीं । इससे सिद्ध हुआ कि
स्वाचरणक्षयोपशम से पदार्थों को जुदी जुदी व्यवस्था कर देता
ऐसी हालत में ज्ञान पदार्थों से उत्पन्न होता है यह मानने
कोई जरूरत नहीं ।

एक यह भी बात है कि यदि पदार्थों से ही ज्ञान की उत्प
मानोगे तो जो वस्तु नष्ट हो चुकी है उसका ज्ञान भी
होना चाहिये, किन्तु ऐसा होता नहीं है । मृत, सड़ी गली
गुमी हुई वस्तुओं का ज्ञान होता ही है, इसलिये भी वस्तु
ज्ञान की उत्पत्ति मानना ठीक नहीं ।

कारण होने से ज्ञेयरूपता मानने का निराकरण—
कारणस्य च परिच्छेद्यत्वे करणादिना व्यभिचारः ॥१॥

बौद्ध शंका करता है कि—जब ज्ञान किसी पदार्थ
नहीं उत्पन्न होकर भी पदार्थों को जानता है, तो एक ही
सब पदार्थों को क्यों नहीं जान लेता ? इसका निषेधक कौन
हम (बौद्धों) के यहां तो 'जो ज्ञान जिस पदार्थ से उत्पन्न है
वह ज्ञान उसी पदार्थ को जानेगा अन्यको नहीं' इस नियम से
चल जाता है । इस शंका के उत्तर में यह नवमां सूत्र कहा गया

अर्थ.—‘जो पदार्थ ज्ञानका कारण है वह ही ज्ञानका विषय होता है’ यदि ऐसा माना जायगा तो इन्द्रियों के साथ व्यभिचार नाम का दोष आवेगा । क्योंकि इन्द्रियां ज्ञान की कारण तो हैं, परन्तु विषय नहीं हैं । अर्थात् अपने आप को नहीं जानती हैं ।

संस्कृतार्थः—यद्यत्कारण तत्तत्प्रमेयम् इति व्याप्तिस्वोकारे तु इन्द्रियादिना व्यभिचारः संजायते । चक्षुरादीनां ज्ञानम्प्रति कारणत्वेऽपि परिच्छेद्यत्वाभावात् ॥ १० ॥

विशेषार्थः—चौद्धो का कहना है कि जो जो ज्ञान का कारण होता है वह वह ही ज्ञान का विषय होता है । इस अनुमान में कारण होना हेतु है और और विषय होना साध्य है । इन्द्रियों में हेतु तो रह गया क्योंकि वे ज्ञान में कारण हैं; परन्तु साध्य ‘विषय होना’ नहीं रहा । क्योंकि ऐसा कोई व्यक्ति नहीं है जो अपनी इन्द्रियों से अपनी ही इन्द्रियों को जान लेवे । इसप्रकार इन्द्रियों के साथ व्यभिचार दोष आता है ।

पारमार्थिकप्रत्यक्षलक्षणम्, पारमार्थिकप्रत्यक्ष का लक्षण—

सामग्रीविशेषविश्लेषिताखिलावरणमतीन्द्रियमशेषतो मुख्यम् ॥ ११ ॥

अर्थः—द्रव्य, क्षेत्र, काल और भाव रूप सामग्री की पूर्णता (एकता या मिलना) से दूर हो गये हैं समस्त आवरण जिसके ऐसे, इन्द्रियों की सहायता से रहित और पूर्णतया विशद ज्ञान को मुख्यप्रत्यक्ष कहते हैं ।

संस्कृतार्थः—सामग्री द्रव्यक्षेत्रकालभावलक्षणा, तस्याः विशेषः समग्रतानुक्षण, तेन विश्लेषितान्यखिलान्यावरणानि येन तत्तथोक्तम्, इन्द्रियाण्यतिक्रान्तम् अतीन्द्रियम् । तथा च यज्ज्ञानं

हेतु रह कर साध्य के न रहने को व्यभिचार दोष कहते हैं ।

अथ तृतीयः परिच्छेदः

परोक्षस्य लक्षणं निर्णयो वा, परोक्ष का लक्षण या निर्णय—

परोक्षमितरत् ॥ १ ॥

अर्थः—प्रत्यक्ष प्रमाण से भिन्न सर्व प्रमाण परोक्ष हैं ।
अर्थात् अविशदज्ञान को परोक्ष कहने हैं ।

संस्कृतार्थः—अविशद परोक्षम् । अथवा यस्य ज्ञानस्य प्रतिभासो निर्मलो न भवति तत्परोक्ष कथ्यते ॥ १ ॥

परोक्षस्य कारण भेदाश्च, परोक्ष के कारण और भेद—

प्रत्यक्षादिनिमित्त स्मृतिप्रत्यभिज्ञानतर्कानुमानागमभेदम् ।

अर्थः—परोक्ष प्रमाण के प्रत्यक्ष और स्मृति आदिक कारण हैं । तथा स्मृति, प्रत्यभिज्ञान, तर्क, अनुमान और आगम ये पांच भेद हैं । स्मृति आदिक आगे आगे कारण हैं और प्रत्यक्ष भी उनका कारण है ।

संस्कृतार्थः—प्रत्यक्षादय पट् परोक्षस्य कारणानि विद्यन्ते । तथा स्मृतिः, प्रत्यभिज्ञानं, तर्कः, अनुमानम्, आगमश्चेति पञ्च तस्य भेदाः सन्ति ॥ २ ॥

विशेषार्थः—स्मरण, पहले धारणारूप अनुभव (प्रत्यक्ष) दृष्टे पदार्थ का ही होता है इसलिये प्रत्यक्ष स्मरण का निमित्त है । प्रत्यभिज्ञान में स्मरण और प्रत्यक्ष की आवश्यकता पड़ती है, क्योंकि जिस पदार्थ को पहले देखा था उसी को फिर देख कर 'यह वही है जिसको मैंने पहले देखा था' ऐसा जो ज्ञान होता है उसी को प्रत्यभिज्ञान कहते हैं । इसमें स्मरण की और पुनर्दर्शन वाले प्रत्यक्ष की आवश्यकता होती है ।

स्मृते दृष्टान्त, स्मृति का दृष्टान्त—

स देवदत्तो यथा ॥ ४ ॥ अर्थः—जैसे वह देवदत्त ।

विशेषार्थः—देवदत्त को पहिले देखा था और धारणा भी रली थी, इसके बाद फिर कभी मन में याद आया कि 'वह इदत्त' । इसी को स्मृति कहते हैं ।

प्रत्यभिज्ञान का स्वरूप वा कारण—

दर्शनस्मरणकारणकं संकलनं प्रत्यभिज्ञानम् । तदे-
वेद, तत्सदृशं, तद्विलक्षणं, तत्प्रतियोगीत्यादि ॥ ५ ॥

अर्थः—वर्तमान का प्रत्यक्ष और पूर्णदर्शन का स्मरण है कारण जिसमें ऐसे जोडरूप (मिले हुए) ज्ञान को प्रत्यभिज्ञान कहते हैं । उसके एकत्व, सादृश्य, वैलक्षण्य और प्रातियौगिक ये चार भेद हैं । १-यह वही है । २-यह उसके समान है । ३-यह उससे विलक्षण है । और ४-यह उसका प्रतियोगी है । उन चारों में क्रमशः इस प्रकार प्रतिभास होता है ।

संस्कृतार्थः—दर्शनं च स्मरणं च दर्शनस्मरणे, ते कारणे यस्य तत्तथोक्तम् । तथा च दर्शनस्मरणहेतुकत्वे सति सकलनात्म-
कज्ञानत्व प्रत्यभिज्ञानत्वम् । तच्चैकत्वं, सादृश्य, वैलक्षण्य,
प्रातियौगिकञ्चेति चतुर्विधम् । तदेवेदमित्येकत्वप्रत्यभिज्ञानम् ।
तत्सदृशमिति सादृश्यप्रत्यभिज्ञानम् । तद्विलक्षणमिति वैलक्षण्य-
प्रत्यभिज्ञानम् । तत्प्रतियोगीति प्रातियौगिकप्रत्यभिज्ञानम् ॥ ५ ॥

विशेषार्थः—वर्तमान में किसी वस्तु को देख कर और उसेही पहले देखा था उसकी याद कर 'यह वही है' ऐसा जानना एकत्वप्रत्यभिज्ञान है । वर्तमान में किसी वस्तु को देख कर उसके समान वस्तु पहले देखी थी उसकी याद कर 'यह उसके समान है' ऐसा जानना सादृश्य प्रत्यभिज्ञान है । वर्तमान में किसी

को देख कर वृक्ष सामान्य की संज्ञा को याद कर जानना कि 'यह वृक्ष है' यह सामान्य प्रत्यभिज्ञान का दृष्टान्त है । प्रमेयरत्नमाला ग्रन्थ से और भी दृष्टान्त समझ लेना चाहिये ।

तर्कप्रमाणकारणलक्षणे, तर्कप्रमाण के कारण और लक्षण —

उपलम्भानुपलम्भनिमित्तं व्याप्तिज्ञानमूहः ॥ ७ ॥

अर्थ.—साध्य और साधन का निश्चय और अनिश्चय है कारण जिसमें ऐसे व्याप्ति के ज्ञान को तर्क कहते हैं ।

संस्कृतार्थ — उपलम्भश्चानुपलम्भश्च उपलम्भानुपलम्भौ निश्चयानिश्चयावित्यर्थः, तौ निमित्ता यस्य तन् उपलम्भानुपलम्भनिमित्तम् । तथा च साध्यसाधनविषयिकनिश्चयानिश्चयहेतु-कत्वे सति व्याप्तिज्ञानत्वं तर्कत्वम् ॥ ७ ॥

विशेषार्थः—साध्य और साधन का निश्चय और अनिश्चय क्षयोपशम के अनुकूल होता है ।

व्याप्तिज्ञानप्रवृत्तिप्रकार , व्याप्तिज्ञान की प्रवृत्ति का प्रकार—

इदमस्मिन्सत्येव भवत्यसति तु न भवत्येव ॥ ८ ॥

यथाऽग्नावेव धूमस्तदभावे न भवत्येवेति च ॥ ९ ॥

अर्थ — यह साधनरूप वस्तु, इस साध्यरूप वस्तु के होने पर ही होती है और साध्यरूप वस्तु के नहीं होने पर साधन-रूप वस्तु नहीं होती । जैसे कि अग्नि के होने पर ही धूम होता है और अग्नि के नहीं होने पर धूम नहीं होता ।

संस्कृतार्थ — स च तर्कः इदमस्मिन् सत्येव भवति, असति तु न भवति इत्येवम्रूप प्रवर्तते, यथा वहौ सत्येव धूम उपलभ्यते वद्व्यभावे च नैवोपलभ्यते ॥ ८ ॥ ९ ॥

सहभावनियमलक्षणम्, सहभावनियम का लक्षण—

सहचारिणो व्यप्यव्यापकयोश्च सहभावः ॥ १३ ॥

अर्थ —सदा साथ रहने वालों, तथा व्याप्य और व्यापक जो अविनाभाव सम्बन्ध होता है उसे सहभाव नियम नामक विनाभाव सम्बन्ध कहते हैं।

संस्कृतार्थः—सहचारिणो व्यप्यव्यापकयोश्चाविनाभावः सहभावनियमाविनाभावः प्रोच्यते। यथा रूपरसयो व्यप्यव्यापकयोश्च सहभावनियमो ऽ विनाभावो विद्यते ॥ १३ ॥

विशेषार्थ —रूप और रस सदा एक साथ रहते हैं। रस व्यापक है और शिंशपात्र व्याप्य है। जो अधिक देश में होता है वह व्यापक कहलाता है और जो स्वल्पदेश में रहता है व्याप्य कहलाता है।

क्रमभावनियमलक्षणम्, क्रमभावनियम का लक्षण—

पूर्वोत्तरचारिणोः कार्यकारणयोश्च क्रमभावः ॥ १४ ॥

अर्थ —पूर्वचर और उत्तरचर में तथा कार्य और कारण में जो अविनाभाव सम्बन्ध होता है उसे क्रमभावनियम अविनाभाव सम्बन्ध कहते हैं।

संस्कृतार्थ —पूर्वोत्तरचारिणोः कार्यकारणयोश्चाविनाभावः क्रमभावनियमाविनाभावः प्रोच्यते। यथा कृतिकोदयशरणादययोः धूमानलयोश्च क्रमभावनियमोऽविनाभावो विद्यते ॥ १४ ॥

विशेषार्थ—कृतिका का उदय अन्तर्मुहूर्त पहले होता है और रोहिणी का उदय पीछे होता है, इसलिये इन दोनों में क्रमभाव माना जाता है। इसीप्रकार अग्नि के बाद धूम होता है, इसलिये अग्नि और धूम में भी क्रमभाव माना जाता है। इसका दूसरा नाम 'अन्तरभावनियम' भी है।

व्याप्तिज्ञाननिर्णयकारणम् , व्याप्तिज्ञान के निर्णय का कारण—

तर्कात्तन्निर्णयः ॥ १५ ॥

अर्थः—व्याप्ति (अविनाभावसम्बन्ध) का निर्णय त प्रमाण से होता है ।

संस्कृतार्थः—स हि अविनाभावस्तर्कप्रमाणादेव निश्चीयते

विशेषार्थः—जहां जहां साधन होता है वहां वहां साध का रहना और जहां जहां साध्य नहीं होता वहां वहां साध का नहीं रहना ।' इस प्रकार के अविनाभाव का निश्चय त प्रमाण से ही होता है, अन्य प्रमाण से नहीं ।

जैनेतर किसी भी मत ने तर्कप्रमाण नहीं माना है । इ लिये सभी को मानी प्रमाणसख्या झूठी ठहरती है । क्योंकि प्रत्यक्ष, अनुमान, आगम, उपमान, अर्थापत्ति तथा अभा किसी भी प्रमाण से व्याप्ति का निर्णय नहीं हो सकता । इसलिये तर्कप्रमाण सभी को मानना, पड़ेगा, तब उनके द्वारा मान हुई प्रमाणसख्या कैसे ठीक रहेगी ? प्रत्यक्षादि प्रमाणों से व्याप्ति का निर्णय नहीं होता, यह न्याय के अन्य ग्रन्थों से जान चाहिये ।

साध्यस्वरूपम् , साध्य का स्वरूप—

इष्टमवाधितमसिद्धं साध्यम् ॥ १६ ॥

अर्थः—जो वादी को इष्ट (अभिप्रेत), प्रत्याक्षादि प्रमाण से अवाधित और असिद्ध होता है उसे साध्य कहते हैं ।

संस्कृतार्थः—यद् वादिनः साधयितुमिष्टं, प्रत्यक्षादिप्रमाणैरवाधित, संशयाद्याक्रान्तं च विद्यते तत्साध्यं प्रोच्यते ॥ १६ ॥

विशेषार्थः—इष्ट, अवाधित और असिद्ध ये तीन साध्य के विशेषण हैं ।

साध्य के लक्षण में असिद्ध विशेषण का फल—

संदिग्धविपर्यस्ताव्युत्पन्नानां साध्यत्वं यथा स्यादित्यसिद्धपदम् ॥ १७ ॥

अर्थः—संदिग्ध, विपर्यस्त और अव्युत्पन्न पदार्थों के साध्यता सावित करने के लिये साध्य के लक्षण में असिद्ध पद दिया गया है।

संस्कृतार्थः—संशयविपर्ययानध्यवसायगोचराणां पदार्थानां साध्यत्वसंकल्पनार्थं साध्यलक्षणेऽसिद्धपदमुपादीयते ॥ १७ ॥

विशेषार्थः—संशय, विपर्यय और अनध्यवसाय रहित वस्तु स्वयं सिद्ध होती है, उसके सिद्ध करने का प्रयास मूर्खता और पिष्टपेपण ही है। इसलिये जिसमें संशयादि हों उन्हें ही सिद्ध करना उचित है, इस बात को बतलाने के लिये साध्य के लक्षण में असिद्ध पद दिया गया है।

साध्य के लक्षण में इष्ट और अवाधित पद का सार्थक्य—

अनिष्टाध्यक्षादिवाधितयोः साध्यत्वं मा भूदितिष्टावाधितवचनम् ॥ १८ ॥

अर्थः—अनिष्ट तथा प्रत्यक्षादि प्रमाणों से वाधित पदार्थों के साध्य पने का निषेध करने के लिये साध्य को इष्ट तथा अवाधित विशेषण दिये गये हैं।

संस्कृतार्थः—अनिष्टस्य प्रत्यक्षादिवाधितस्य च पदार्थस्य साध्यत्वनिरासार्थम् इष्टावाधितपदयोरुपादानं कृतम् ॥ १८ ॥

विशेषार्थः—जिस वस्तु को वादी सिद्ध नहीं करना चाहता है उसे अनिष्ट कहते हैं। उसे सिद्ध करने का प्रयास अप्राकारणिक और असामयिक होता है। इसलिये ऐसी वस्तु

साध्य नहीं हो सकता। उसी बात का स्पष्ट करने के लिये साध्य के लक्षण में इष्टविशेषण दिया गया है।

जिस पदार्थ को हम सिद्ध करना चाहते हैं वह कदाचित् दूसरे प्रमाण से बाधित हो ता प्रमाणान्तर उसे सिद्ध नहीं कर सकता। इसलिये जा किन्तो दूसरे प्रमाण से बाधित होगा वह भी साध्य नहीं हो सकता। उस बात का स्पष्ट करने के लिये साध्य के लक्षण में अबाधित वचन दिया गया है। वह बाधित प्रत्यक्ष से, अनुमान से, आगम से, लोक से तथा स्ववचन से इत्यादि अनेक प्रकार का होता है।

साध्य का इष्टविशेषण वादी की अपेक्षा होने का स्पष्टीकरण—

न चासिद्धवदिष्ट प्रतिवादिनः ॥ १६ ॥

अर्थ.—जिस प्रकार असिद्ध विशेषण प्रतिवादी की अपेक्षा से है, उस प्रकार इष्टविशेषण प्रतिवादी की अपेक्षा नहीं है, किन्तु वादी की अपेक्षा से है।

संस्कृतार्थ —न हि सर्वं सर्वापेक्षया विशेषणमपि तु किञ्चित्किमप्युद्दिश्य भवतीति । असिद्धवदिति व्यतिरेकमुत्तेजोदाहरणम् । यथा असिद्धविशेषण प्रतिवाद्यपेक्षया प्रोक्तं न तथा इष्टविशेषणमिति भावः ॥ १६ ॥

विशेषार्थ —पहले पक्षस्थापन करने वाले को वादी कहते हैं और जो पीछे निराकरणार्थ उत्तर देता है उसे प्रतिवादी कहते हैं।

इष्टविशेषण वादी की अपेक्षा होने का कारण—

प्रत्यायनाय हीच्छा वक्तुरेव ॥ २० ॥

अर्थ —दूसरे को समझाने की इच्छा वादी के ही होती है प्रतिवादी के नहीं। इसलिये जब साध्य को सिद्ध करना

।गी को ही इष्ट होता है तो इष्ट विशेषण वादी की ही अपेक्षा , प्रतिवादी की अपेक्षा नहीं ।

संस्कृतार्थः—साध्यप्रज्ञापनविपरिणी इच्छा वादिन एव वति, न तु प्रतिवादिनः । अतः साध्ये इष्टविशेषण वादिन पेशात् एव विद्यते ॥ २० ॥

साध्यस्य निर्णय , साध्य का निर्णय—

साध्यं धर्मः क्वचित्तद्विशिष्टो वा धर्मी ॥ २१ ॥

अर्थः—व्याप्तिप्रयोग के समय 'धर्म' साध्य होता है और अनुमानप्रयोग के समय 'धर्म से युक्त धर्मी' भी साध्य होता है ।

संस्कृतार्थः—व्याप्तिकालापेक्षया धर्म एव साध्यो भवति । रन्तु अनुमानप्रयोगापेक्षया धर्मविशिष्टो धर्मी साध्यत्वेन युज्यते ॥ २१ ॥

धर्मिणो नामान्तरम्, धर्मी का नामान्तर—

पक्ष इति यावत् ॥ २२ ॥

अर्थ—उसी धर्मी को पक्ष भी कहते हैं । पक्ष इति मिण एव नामान्तरम् ॥ २२ ॥

पक्ष की प्रसिद्धता या लक्षण—

प्रसिद्धो धर्मी ॥ २३ ॥

अर्थः—धर्मी (पक्ष) प्रसिद्ध होता है । अवन्तुन्वरूप ॥ कल्पित नहीं । संस्कृतार्थः—धर्मी (पक्ष) प्रसिद्धो विद्यते, प्रवस्तुस्वरूपः कल्पितो वा नो विद्यते ॥ २३ ॥

विशेषार्थः—धर्मी (पक्ष) की प्रसिद्धि तीन तरह से होती है । प्रमाण से, विकल्प से और प्रमाणविकल्प से ।

विकल्पसिद्ध धर्मी में साध्य का नियम—

विकल्पसिद्धे तस्मिन् सत्तेतरे साध्ये ॥ २४ ॥

अर्थ — उस धर्मी के विकल्पसिद्ध होने पर सत्ता (अस्तित्व या मौजूदगी) और अमत्ता (गैरमौजूदगी) दोनों साध्य होते हैं।

संस्कृतार्थ.—तस्मिन् धर्मिणि विकल्पसिद्धे सति अस्तित्व नास्तित्व चेत्युभे साध्ये भवत ॥ २४ ॥

विशेषार्थः—जिस पक्षका न तो किसी प्रमाण से अस्तित्व सिद्ध हो और न नास्तित्व सिद्ध हो उस पक्ष को विकल्पसिद्ध कहते हैं। वही न्यायदीपिका में कहा है कि—अनिश्चितप्रामाण्याप्रामाण्यगोचरत्वं विकल्पसिद्धत्वम्।

विकल्पसिद्ध धर्मी का उदाहरण—

अस्ति सर्वज्ञो, नारित खरविपाणम् ॥ २५ ॥

अर्थः—सर्वज्ञ है और गधे के सींग नहीं हैं। संस्कृतार्थः—सर्वज्ञोऽस्ति, सुनिश्चितासम्भववाधकप्रमाणत्वात्। खरविपाण नास्ति, अनुपलब्धे ॥ २५ ॥

विशेषार्थ — सर्वज्ञ है, यहां सर्वज्ञ पक्ष (धर्मी) विकल्प सिद्ध है, उसकी सत्ता साध्य है। और खरविपाण नहीं है, यहां गधे के सींग विकल्पसिद्ध धर्मी हैं, उनकी असत्ता साध्य है।

प्रमाणसिद्ध धर्मी और विकल्पसिद्ध धर्मी में साध्य—

प्रमाणोभयसिद्धे तु साध्यधर्मविशिष्टता साध्या ॥ २६ ॥

अर्थ — प्रमाणसिद्धधर्मी में और प्रमाणविकल्पसिद्धधर्मी में धर्मसहित धर्मी साध्य होता है।

संस्कृतार्थ — प्रमाणसिद्धे उभयसिद्धे च धर्मिणि साध्य धर्मविशिष्टतैव साध्या भवति ॥ २६ ॥

प्रमाणसिद्ध और विकल्पसिद्ध धर्मी के दृष्टान्त—

अग्निमानयं देशः, परिणामी शब्दः इति यथा ॥२७॥

अर्थ —जैसे यह प्रदेश अग्निसहित है, यह प्रत्यक्षप्रमाण-
मेदधर्मी का उदाहरण है । क्योंकि पर्वत आदि प्रदेश प्रत्यक्ष
आदि प्रमाण से सिद्ध रहते हैं और शब्द परिणामनशील हैं, यह
प्रमाणविकल्पसिद्ध धर्मी का उदाहरण है । क्योंकि यहा शब्द
(पक्ष) वर्तमानकाल वाला तो प्रत्यक्ष प्रमाण से सिद्ध है और
भूत तथा भविष्यत् शब्द विकल्पसिद्ध हैं ।

संस्कृतार्थ —‘अग्निमानय प्रदेशः धूमवत्वात्’ इति प्रमा-
णसिद्धधर्मिण उदाहरणम् । यतः पर्वतादिप्रदेशा प्रत्यक्षादि-
प्रमाणैः सिद्धा विद्यन्ते । तथा च ‘शब्दः परिणामी, कृतकत्वात्’
इति प्रमाणविकल्पसिद्धधर्मिण उदाहरणम् । यतः अत्र धर्मी
शब्द उभयसिद्धो विद्यते । स हि वर्तमानकालिकः प्रत्यक्षगम्यः,
भूतो, भविष्यश्च विकल्पगम्यो वर्तते ॥ २७ ॥

व्याप्तिकाले साध्यनियम व्याप्तिकाल में साध्य का नियम—

व्याप्ती तु साध्यं धर्म एव ॥ २८ ॥

अर्थः—व्याप्ति के काल में धर्म ही साध्य होता है, धर्म-
विशिष्ट धर्मी नहीं । संस्कृतार्थः—व्याप्तिकालापेक्षया साध्यं धर्म
एव भवतीति भावः ॥ २८ ॥

व्याप्तिकाल में धर्मी को साध्य मानने से हानि—

अन्यथा तदघटनात् ॥ २९ ॥

अर्थः—धर्मी को साध्य करने में धर्मी और साधन की
व्याप्ति नहीं बन सकेगी । संस्कृतार्थ —व्याप्तिकाले ऽपि धर्मिण-
साध्यत्वे व्याप्त्यघटनान् ॥ २९ ॥

विशेषार्थः—जहा जहां धूम होता है वहां वहां पर्वत
ही अग्नि वाला हो, सो तो ठीक नहीं, किन्तु कहीं पर्वत रहेगा,

कहीं रमोईवर गड़ेगा और कहीं नेल का मिल रहेगा, उनमें व्याप्तिकाल में धर्मप्रतिष्ठित धर्मी (पक्ष) मान्य नहीं हो सकता।

पक्ष का प्रयोग करने की आवश्यकता—

साध्यधर्माधारमन्देहापनोदाय गम्यमानस्यापि पक्ष-
स्य वचनम् ॥ ३० ॥

अर्थ—साध्यरूप धर्म के आधार के विषय में उत्पन्न हुये सन्देह को दूर करने के लिये स्वयं सिद्ध भी पक्ष का प्रयोग किया जाता है।

संस्कृतार्थ — साध्यरूपधर्माधिकरणममुत्थमशयनिवार-
णाय स्वयसिद्धस्यापि पक्षस्य प्रयोग आवश्यकः ॥ ३० ॥

विशेषार्थ—साध्य; बिना आश्रय के रह नहीं सकता, इस लिये साध्य के बोलने से ही पक्ष सिद्ध हो जावेगा फिर पक्ष के प्रयोग की आवश्यकता नहीं। इस शका का उत्तर इस सूत्र के द्वारा दिया गया है कि—यद्यपि साध्य के कहने मात्र से ही पक्ष उपस्थित हो जाता है तथापि उस पक्ष में सन्देह दूर करने के लिये स्वयं सिद्ध भी पक्ष का प्रयोग किया जाता है।

जैसे 'अग्निमत्त्व' साध्य की सिद्धि करते समय पर्वत, रसोई घर या तेल का कारखाना आदि जगह में उसके रहने का सन्देह होता है, क्योंकि उक्त तीनों जगह 'अग्निमत्त्व' रह सकता है। अतः 'अग्निमत्त्व' साध्य वास्तव में कहाँ साधना है इसका निश्चय करने के लिये ही पक्ष का प्रयोग (उच्चारण) होता है।

पक्ष का प्रयोग करने की आवश्यकता का दृष्टान्त—

साध्यधर्मिणि साधनधर्माविबोधनाय पक्षधर्मोपसंहारवत् ।

अर्थः—जैसे साध्ययुक्त धर्मा में साधनरूप धर्म को समझाने के लिये उपनय का प्रयोग किया जाता है उसी प्रकार साध्य कहा साधना इष्ट है इसका निश्चय करने के लिये ही पक्ष का भी प्रयोग होता है ।

सम्प्रतार्थ —साध्यव्याप्तसाधनप्रदर्शनेन तदाधारावगता-
वपि नियतधर्मिसम्बन्धिताप्रदर्शनार्थं यथापनय प्रयुज्यते तथा
साध्यस्य विशिष्टधर्मिसम्बन्धिताबोधनार्थं पक्षोऽपि प्रयोक्तव्य ।

विशेषार्थः—इस स्थान में अग्नि है क्योंकि धूम है ।
जहाँ जहाँ धूम होता है वहाँ वहाँ अवश्य अग्नि होती है । जैसे
रसोई घर । इस प्रकार साध्य (अग्नि) के साथ व्याप्ति रगने
वाले, साधन (धूम) को दिखाने में ही, उन (साध्य साधन) का
आधार (पक्ष) मालूम हो जाता है । क्योंकि वे बिना आधार के
रह नहीं सकते । ऐसी हालत में आगे जाकर 'जैसा रसोई घर
धूम वाला है उसी तरह पर्वत भी धूम वाला है' यह उपनय
(पक्ष में दुबारा धूम का प्रदर्शन) इसीलिये प्रयुक्त किया जाता है
कि निश्चित पक्षमें साधन मालूम हो जावे । इसीलिये इसी प्रकार
स्वत. सिद्ध होने पर भी पक्ष का प्रयोग किया जाता है ।

पक्ष के प्रयोग की आवश्यकता की पुष्टि—

को वा त्रिधा हेतुमुक्त्वा समर्थयमानो न पक्षयति ॥३२॥

अर्थ —ऐसा कौन वादी प्रतिवादी है जो तीन प्रकार के
हेतु को कह कर उसका समर्थन करता हुआ उस हेतु को पक्ष
नहीं मानेगा ।

सम्प्रतार्थ —को वा वादी प्रतिवादी त्रिविध हेतु स्वी-
कृत्य तत्समर्थनं च कुर्वाण. पक्षवचनं न स्वीकरोति ? अपि तु
स्वीकरोत्येव ॥ ३२ ॥

विशेषार्थः—दोषों का परिहार कर अपने साध्य और
साधन को समर्थरूप प्ररूपण करने को समर्थ वचन 'समर्थन'

कहनाता है। यहाँ हेतु में तीन प्रकार सम्भावहेतु, कार्यहेतु और अनुपलब्धिहेतु लेना। अथवा पक्षमत्त्व, गपामत्त्व और विपक्षव्यावृत्ति लेना। जिस प्रकार बिना कहे हेतु वा समर्थन नहीं हो सकता, उसी प्रकार पक्ष के प्रयोग बिना साध्य के आधार का भी निश्चय नहीं हो सकता, इसलिये पक्ष का प्रयोग करना आवश्यक है।

अनुमानाद्निर्णय, अनुमान के अंगों का निर्णय—

एतद्बुद्धयमेवानुमानाद् नोदाहरणम् । ३३ ॥

अर्थ.—पक्ष और हेतु ये दो ही अनुमान के अङ्ग (प्रवयव या कारण) हैं, उदाहरण नहीं। सस्कृतार्थः—पक्षा, हेतुश्चेति द्वितयमेवानुमानाद् नोदाहरणादिकम् ॥ ३३ ॥

विशेषार्थ — साध्य-पक्ष, हेतु और दृष्टान्त, मीमांसक-प्रतिज्ञा, हेतु, उदाहरण और उपनय तथा नैयायिक-प्रतिज्ञा, हेतु, उदाहरण, उपनय और निगमन। इस प्रकार क्रम से अनुमान के ३, ४ वा ५ अवयव मानते हैं। इस सूत्र द्वारा उनकी मान्यता का खण्डन किया गया है।

उदाहरण को अनुमान का अंग न होने में कारण—

न हि तत्साध्यप्रतिपक्ष्यङ्गं तत्र यथोक्तहेतोरेव व्यापारात् ।

अर्थ — उदाहरण, साध्य के ज्ञान में कारण नहीं है, क्योंकि साध्य के ज्ञान में निर्दोष (साध्य का अविनाभावी) हेतु ही कारण होता है।

सस्कृतार्थः—साध्यप्रज्ञापनार्थम् उदाहरणप्रयोग समीचीन इति चेन्न साध्याविनाभावित्वेन निश्चितस्य हेतोरेव साध्यज्ञानजनकत्वमामर्श्यात् ॥ ३४ ॥

विशेषार्थ — किसी का कहना है कि उदाहरण के बिना साध्य का ज्ञान नहीं हो सकता, इसलिये उदाहरण का प्रयोग

तीसरे की सचाई के लिये चौथे की आवश्यकता होगी, जिससे गगनतन में फैलने वाली बड़ी भारी अनवस्था चली जावेगी अर्थात् कहीं पर अन्त नहीं आवेगा ।

व्याप्ति के स्मरण के लिये भी उदाहरण की अनावश्यकता—

नापि व्याप्तिस्मरणार्थं, तथाविधहेतुप्रयोगादेव तत्स्मृतेः ।

अर्थ—व्याप्ति का स्मरण कराने के लिये भी उदाहरण का प्रयोग करना कार्यकारी नहीं है, क्योंकि अविनाभाव स्वरूप हेतु के प्रयोग से ही व्याप्ति का स्मरण हो जाता है ।

संस्कृतार्थः—ननु व्याप्तिस्मरणार्थम् उदाहरणप्रयोगस्य समीचीनत्वमस्त्येवेति चेन्न साध्याविनाभावत्वापन्नस्य हेतोः प्रयोगादेव व्याप्तिस्मरणसंसिद्धेः ॥ ३७ ॥

विशेषार्थः—पूर्वानुभूत पदार्थ का ही स्मरण होता है । अतः यदि व्याप्ति पूर्वानुभूत रहेगी तो हेतुप्रयोग से ही उसका स्मरण हो जावेगा । और जिसने कभी व्याप्ति का अनुभव किया ही नहीं उसके लिये तो सौ बार भी दृष्टान्त कहा जाय परन्तु वह कभी भी व्याप्ति का स्मारक नहीं होगा । इसलिये व्याप्ति के स्मरणार्थ भी उदाहरण का प्रयोग आवश्यक नहीं ।

उपनय और निगमन के प्रयोग बिना उदाहरणप्रयोग से हानि-तत्परमभिधीयमानं साध्यधर्मिणि साध्यसाधने सन्देहयति ।

अर्थ—उपनय और निगमन के बिना यदि केवल उदाहरण का प्रयोग किया जावेगा तो वह साध्य वर्ण वाले धर्मों (पक्ष) में साध्य और साधन के सिद्ध करने में सन्देह करा देगा ।

संस्कृतार्थः—केवल प्रयुज्यमान तदुदाहरण नाध्यविशिष्टे धर्मिणि साध्यसाधने सिद्ध्यै करोति । दृष्टान्तधर्मिणि साध्य-

अर्थः—समर्थन ही वास्तविक हेतु का स्वरूप है और ही अनुमान का अङ्ग है । क्योंकि साध्य की सिद्धि में उसी का प्रयोग होता है ।

संस्कृतार्थः—किञ्च दृष्टान्तादिकमभिधायापि समर्थनमप्य करणीयमसमर्थितस्याहेतुत्वादिति । तथा च समर्थनमेव तत्त्विकहेतुस्वरूपमनुमानावयवो वा भवतु, साध्यसिद्धौ तस्यैवोपयोगाद्गोदाहरणादिकस्येति ॥ ४१ ॥

विशेषार्थः—दोषों का अभाव दिखा कर हेतु के पुष्ट करने को समर्थन कहते हैं ।

बालकों को समझाने के लिये उदाहरण, उपनय और निगमन की आवश्यकता—

बालव्युत्पत्त्यर्थं तत्प्रयोगमे शास्त्रे एवास्ती न वादे, उपयोगात् ॥ ४२ ॥

अर्थः—अल्पज्ञानियों को समझाने के लिये उदाहरण उपनय और निगमन की स्वीकारता शास्त्र में ही है, वादकाल में नहीं । क्योंकि वाद करने का अधिकार विद्वानों को ही होता है और वे पहले से ही व्युत्पन्न रहते हैं, इसलिये उनको उदाहरणादि का प्रयोग उपयोगी नहीं होता ।

संस्कृतार्थः—मन्दमतीनां शिष्याणां सम्बोधनार्थमुदाहरणादित्रयप्रयोगाभ्युपगमे ऽपि तत्प्रयप्रयोगो वीतरागकथायामेव ज्ञानध्वो न तु विजगीषुकथायाम् । तत्र तस्यानुपयोगात् । न हि वादकाले शिष्या व्युत्पाद्याः, व्युत्पन्नानामेव तत्राधिकारात् ॥ ४२ ॥

दृष्टान्तस्य भेदो, दृष्टान्त के भेद—

दृष्टान्तो द्वेधा, अन्वयव्यतिरेकभेदात् ॥ ४३ ॥

अर्थः—दृष्टान्त के दो भेद हैं । अन्वयदृष्टान्त और व्यतिरेकदृष्टान्त । संस्कृतार्थः—दृष्टौ अन्तौ साध्यसाधन-

न्यायशास्त्रे सुबोधटीकायां तृतीय परिच्छेद । ७५

संस्कृतार्थ — उपनीयते पुनरुच्यते इत्युपनयः, पक्षे हेतो-
सिद्धार उपनय इत्यर्थः ॥ ४६ ॥

विशेषार्थ — इस पर्वत में अग्नि है क्योंकि धूम है । फिर
ई एक दृष्टान्त देकर कहा जाता है कि 'उसी तरह इसमें धूम है'
'यवा यह धूम वाला है' यहाँ पहिले धूम है कहा था फिर दुबारा
हा कि 'इसमें धूम है' इसलिए कहा जाता है कि पक्ष में
॥ धन (हेतु) के दुहराने को उपनय कहते हैं ।

निगमनस्य स्वरूपम्, निगमन का स्वरूप—

प्रतिज्ञायास्तु निगमनम् ॥ ४७ ॥

अर्थः—प्रतिज्ञा के दुहराने को निगमन कहते हैं । जैसे
कि—'धूम वाला' होने से यह अग्नि वाला है ।

संस्कृतार्थ—पक्षस्य साध्यधर्मविशिष्टत्वेन प्रदर्शनं
निगमनं प्रोच्यते ॥ ४७ ॥

अनुमानस्य भेदौ, अनुमान के भेद—

तदनुमानं द्वेधा ॥ ४८ ॥

अर्थः—अनुमान के दो भेद हैं । संस्कृतार्थः—अनुमानं
द्विविधम् ॥ ४८ ॥

अनुमानभेदस्पष्टीकरणम्, अनुमान के भेदों का स्पष्टीकरण—

स्वार्थपरार्थभेदात् ॥ ४९ ॥

अर्थः—स्वार्थ और परार्थ के भेद से अनुमान के दो
भेद हैं । संस्कृतार्थ — स्वार्थानुमान, परार्थानुमानं चेत्यनुमानस्य
द्वौ भेदोक्तः ॥ ४९ ॥

स्वार्थानुमानाय लक्षणम्, स्वार्थानुमान का लक्षण—

वार्थमुक्तलक्षणम् ॥ ५० ॥

अर्थ.—परार्थानुमान के कारण होने से, परार्थानुमान के तिपादक वचनों को भी परार्थानुमान कहते हैं। अथवा उन वचनों । स्वार्थानुमान कारण है, इसलिये उन्हें परार्थानुमान कहते हैं ।

संस्कृतार्थ.—स्वार्थानुमानस्य कार्यत्वात् परार्थानुमानस्य तिपादकवचनमपि उपचारतः परार्थानुमान प्रोच्यते ॥ ५२ ॥

विशेषार्थ —उपचार किसी प्रयोजन को अथवा किसी मित्तको लेकर किया जाता है। यहां वचन, प्रथम तो परार्थानुमान निमित्त हैं, दूसरे अनुमानके पांच अवयवों के व्यवहार करने में प्रयोजनभूत हैं। क्योंकि ज्ञानस्वरूप आत्मा में प्रतिज्ञा आदि व अवयवों का व्यवहार नहीं किया जा सकता, इसलिए वार से वचनों को भी परार्थानुमान कहते हैं ।

वचनों को गौरवरूप से अनुमान इसलिए कहा है कि वे चेतन हैं और अचेतन से अज्ञान की निर्वृत्ति होती नहीं ; लिये जब इन से फल नहीं होता तब इन्हें साक्षात् प्रमाण भी कह सकते । केवल उपचार (गौरवता) के प्रमाण कहा गया क्योंकि वे परार्थानुमान के कारण और स्वार्थानुमान के कार्य हैं ।

हेतु भेद. हेतु के भेद—

स हेतु द्विधोऽपलब्ध्यनुपलब्धिभेदात् ॥ ५३ ॥

अर्थः—उपलब्धिरूपहेतु और अनुपलब्धिरूपहेतु के ; से हेतु के दो भेद हैं ।

संस्कृतार्थ —हेतु द्विविधः उपलब्धिरूपो ऽनुपलब्धिरूपश्च ।

उपलब्धिरूप और अनुपलब्धिरूप हेतु के विषय—

उपलब्धि विधिप्रतिषेधयोरनुपलब्धिश्च ॥ ५४ ॥

अर्थ —उपलब्धिरूपहेतु और अनुपलब्धिरूपहेतु दोनों । विधि और प्रतिषेध के साधक हैं ।

अर्ग.—रस से सामग्री का और कारणरूप सामग्री से का अनुमान मानने वाले बौद्धों ने कही पर कारणरूप हेतु का माना ही है; जहां पर कि कारण की शक्ति की मणि या मंत्र धौहरह से रुकावट नहीं होगी तथा अन्य किसी कारण की कमी नहीं होगी। इसलिये कारणहेतु का निषेध नहीं किया जा सकता ।

संस्कृतार्थः—सौगतः प्राह-विधिसाधन द्विविधमेव, स्वभावकार्यभेदात् । कारणस्य तु कार्यविनाभावाभावाद् अलिङ्ग-त्वम् । नावश्यं कारणानि कार्यवन्ति भवन्तीति वचनादिति । तदप्यसद्गतम्-आश्वासयमानाद्विरसात् तज्जनिका सामग्री अनु-भूयन्ते, ततो रूपानुमानं जायते, प्राक्तनो रूपक्षणः सजातीय रूपक्षणान्तरलक्षणं कार्यं कुर्वन्नेव विजातीयरसलक्षणं कार्यं कुरुते इति रूपानुमानमिच्छाद्भिः सौगते । किञ्चित्कारण हेतुत्वेनाभ्युपग-तमेव, रूपक्षणस्य सजातीयरूपक्षणान्तराव्यभिचारात् । एतेनेद-मुक्तं यत् यस्मिन्कारणे सामर्थ्यप्रतिबन्धः कारणान्तरविकलता च नास्ति, तद्विशिष्टकारणं कार्योत्पत्तिनियामकत्वादवश्यमेव कार्यानुमापकं भवतीति भावः ॥ ५६ ॥

विशेषार्थः—जहाँ कारण की शक्ति मणि या मंत्र धौ-रह ने रोक दी जावेगी अथवा किसी सहायक कारण की कमी होगी, वहाँ कारण कार्य का समक (जनाने घाटा) नहीं होगा, किन्तु दूसरी जगह तो अवश्य होगा । इसलिये बौद्ध जो यह कहते थे कि 'कार्यहेतु और स्वभावहेतु ये दोनों ही विधि के साधक हैं, कारणहेतु नहीं' उनका कहना ठीक नहीं ।

पूर्वोत्तर और उत्तरोत्तर हेतुओं की अस्यहेतुओं में मिश्रता—

न च पूर्वोत्तरवारिणोप्तादात्म्यं तदुत्पत्तिं वा काल-रूपवधाने तदनुवहन्त्येः ॥ ५७ ॥

अर्थ—साध्य और साधन का तादात्म्यसम्बन्ध होने पर स्वभावहेतु में अन्तर्भाव होता है और तदुत्पत्ति सम्बन्ध होने पर कार्यहेतु या कारणहेतु में अन्तर्भाव होता है। काल का व्यवधान (कामना-अन्तर) होने पर ये दोनों सम्बन्ध नहीं होते। अर्थात् इन पूर्वोक्त तथा उत्तरोक्त हेतुओं में अन्तर्मुहूर्त काल का व्यवधान रहता है। इसलिये इन दोनों हेतुओं का साध्य के तादात्म्य और तदुत्पत्ति सम्बन्ध नहीं बनता; इससे इनका भावादि तीनों में से किसी भी हेतु में अन्तर्भाव नहीं होता अतएव ये जुड़े ही हेतु हैं।

संस्कृतार्थः—साध्यसाधनयोस्तादात्म्यसम्बन्धे हेतोः भावहेतावन्तर्भावो भवेत् । तदुत्पत्तिसम्बन्धे च कार्यहेतौ हेतौ वान्तर्भावो विभाव्यते । न च पूर्वोत्तरचारिणोस्तदुत्पत्तिसम्बन्धौ स्तः, कालव्यवधाने सति तदुभयसम्बन्धानुपलब्धौ पूर्वोत्तरचारिणोश्चान्तर्मुहूर्तप्रमाणं कालव्यवधानं सुनिश्चितम् । अतश्च तयोर्न स्वभावादिहेतुष्वन्तर्भावः । इति तौ तेभ्यः पृथगेव हेतू प्रत्येतव्यौ ॥ ५७ ॥

काल का व्यवधान होने पर भी कार्यकारणभाव मानने का खण्डन—

भाव्यतीतयोर्मरणजाग्रद्वोधयोरपि नारिष्टोद्धो प्रतितुहेत्वम्

अर्थः—आगामो मरण अरिष्ट (अपशकुनो) का कारण नहीं है। तथा बीता हुआ सायकाल का ज्ञान प्रातःकाल के ज्ञान का कारण नहीं है।

संस्कृतार्थः—ननु कालव्यवधाने ऽपि कार्यकारणभावो दृश्यते एव । यथा जाग्रतप्रबुद्धदशाभाविप्रबोधयोर्मरणारिष्टयोर्वा कार्यकारणभाव इति चेन्न भविष्यत्कालीनमरणस्यापशकुनं प्रति, भूलकालीनजाग्रद्वोधस्य प्रबुद्धदशाभाविवोधं प्रति कारणत्वाभावात् ॥ ५८ ॥

विशेषार्थः—अपशक्नुन तो होता है पर मरण ही भी
नहीं हो सकता है। इसी प्रकार शयन के बाद
ने पर जाग्रत अवस्था की बात याद आती भी है और
भी आती है। इसलिये बौद्धों का काल का व्यवधान होने
की कार्यकारणभाव मान कर पूर्वचर और उत्तरचर हेतुओं
प्रमाणादि हेतु में अन्तर्भाव मानना उचित नहीं है।

कालव्यवधान होने पर भी कार्यकारणभाव मानने के
संशयन में हेतु—

तद्व्यापाराश्रितं हि तद्भावभावित्वम् ॥ ५६ ॥

अर्थ—क्योंकि कार्यकारणभाव का होना कारण के
पार की अपेक्षा रखता है।

संस्कृतार्थः—यस्मात्कारणात् कार्यकारणभावः कारण-
पाराश्रितो विद्यते, ततो मरणजाग्रदुषोध्योरपि नारिष्टबोधौ
तेहेतुत्वम् अतिव्यवहितपदार्थानां कारणव्यापारसापेक्षाभावात् ।

विशेषार्थः—उसके (कारण के) सद्भाव में उसका (कार्य
१) होना कारण के व्यापार के आधीन है। परन्तु जब
रण है ही नहीं; तब उसका अरिष्ट के होने में व्यापार ही
चा होगा, जिसमें कि कार्यकारणभाव मान लिया जावे। इसी
कार जाग्रदुषोय जब नष्ट हो ही गया; तब उसका भी उद्बोध के
लि क्या व्यापार होगा? क्योंकि कारण बिना कार्य नहीं
होता। जैसे कुम्भकार होय तो कुम्भ बन सकता है, नहीं होय
तो कुम्भ नहीं बनता। इस कथन में यह निर्णय हुआ कि
पूर्वचर और उत्तरचर स्वतंत्र ही हेतु मानना चाहिये।

सदपरहेतु का स्वभावहेतु और कार्यहेतु में वृथक्कथन—

सदचारिणोरपि परस्परपरिहारस्यावस्थानान्मनोत्पादाच्च ।

अर्थ —सहचारी पदार्थ परस्पर की भिन्नता से रहकर अर्थात् उनकी प्रतीति परस्पर की भिन्नता से होती है, इसलिये सहचारी हेतु का स्वभावहेतु में अन्तर्भाव नहीं हो सकता। अतः सहचारी पदार्थ एक साथ उत्पन्न होते हैं इस कारण उन कार्यकारणभाव भी नहीं बन सकता, जिससे कि कार्यहेतु या कारणहेतु में अन्तर्भाव हो सके।

संस्कृतार्थ.—सहचारिणोरपि साध्यसाधनयोः परस्परपरिहारेणावस्थानात् सहचराख्यहेतौ न स्वभावहेतावन्तर्भावः। सहोत्पादाच्च न कार्यहेतौ कारणहेतौ वान्तर्भावः। तस्मात्सौगतैः सहचराख्योऽपि हेतुः स्वतन्त्र एवाभ्युपगन्तव्यः ॥ ६० ॥

विशेषार्थ —जिस प्रकार युगपत् उत्पन्न हुये गाय के सींगों में कार्यकारणभाव नहीं होता, उसी प्रकार सहचरो में भी नहीं होता, इसलिये सहचर हेतु भी एक भिन्न ही हेतु है।

अविरुद्धव्याप्योपलब्धि का उदाहरण—

परिणामी शब्दः कृतकत्वात्, य एवं; स एवं दृष्टो, यथा घटः, कृतकश्चायं तस्मात्परिणामीति, यस्तु न परिणामी स न कृतको दृष्टो; यथा बन्ध्यास्तनन्धयः, कृतकश्चायं, तस्मात्परिणामी ॥ ६१ ॥

अर्थः—शब्द 'परिणामी' होता है क्योंकि वह किया हुआ है। जो जो किया हुआ होता है वह वह परिणामी होता है, जैसे घड़ा। घड़े की तरह शब्द भी किया हुआ है; अतः वह भी परिणामी होता है। जो पदार्थ परिणामी नहीं होता वह पदार्थ किया भी नहीं जाता, जैसे बन्ध्यास्त्री का पुत्र। उसी तरह यह शब्द कृतक होता है, इसी कारण परिणामी होता है। यहां परिणामित्व साध्य से अविरुद्धव्याप्य कृतकत्व की उपलब्धि है।

संस्कृतार्थः—परिणामी शब्द. इति प्रतिज्ञा । कृतकत्वा-
हेतुः । यथा घटः इत्यन्वयदृष्टान्तः । यथा वन्ध्यास्तन्धयः
ध्विरेकदृष्टान्तः । कृत्रकश्चायमित्युपनयः । तस्मात्परि-
ति निगमनम् । एवमत्र पूर्वं बालव्युत्पत्त्यर्थम् अनुमानस्य
प्रशङ्गानि शङ्कीकृतानि तान्युपदशितानि । अत्र कृतक-
ति हेतुः, शब्दस्य परिणामित्व साधयति, परिणामित्वेन
च वर्तते, अतो ऽ विरुद्धव्याप्योपलब्धिनामत्वं लभते ॥६१॥

विशेषार्थः—यहां परिणामित्व साध्य से अविरुद्धव्याप्य
त्व की उपलब्धि है ।

अविरुद्धकार्योपलब्धि (कार्यहेतु) का उदाहरण—

अस्त्यत्र देहिनि बुद्धि व्याहारादेः ॥ ६२ ॥

अर्थ—इस प्राणी में बुद्धि है, क्योंकि बुद्धि के कार्य वचन
आदि पाये जाते हैं । यहां बुद्धि के अविरुद्ध कार्य वचनादिक
की उपलब्धि है; इसलिये यह अविरुद्धकार्योपलब्धि हेतु है ।

संस्कृतार्थः—अस्त्यत्र देहिनि बुद्धि. व्याहारादेरित्यत्र बुद्धि-
अविरुद्धकार्यस्य वचनादेरुपलब्धि र्हेत्यते, अतो ऽ यम् अविरुद्ध-
कार्योपलब्धिहेतु कथ्यते ॥ ६२ ॥

विशेषार्थः—वचन की चतुरता और व्यापार आदिक
बुद्धि धिना नहीं हो सकते । इस प्रकार बुद्धि के कार्य वचना-
दिक बुद्धिनामक साध्य को साधने हैं, इसलिये ये 'कार्यहेतु' हूये ।

अविरुद्धकार्योपलब्धि (कार्यहेतु) का उदाहरण—

अस्त्यत्र छाया छायात् ॥ ६३ ॥

अर्थ—यहां छाया है, क्योंकि जहां छत्र मौजूद है ।
किसी वस्तु पर छाया या और जाना या कि इसके नीचे छाया
है, वहां छाया होगी है यहां छाया भी होगी है । इस प्रकार

भाषि के उदय की भूतता के अविरुद्ध उत्तरचर कृतिका के उदय की उपलब्धि है। इसलिये यह हेतु 'अविरुद्धोत्तरचरोपलब्धिहेतु' कहलाता है।

संस्कृतार्थः—मुहूर्तात्प्राक् भरणेरुदयो व्यतीतः, कृतिकोदयान् । अत्र कृतिकोदयनामकोत्तरचरहेतुः भरण्युदयभूततारूपसाध्यं साधयति । अर्थादत्र भरण्युदयभूतताया अविरुद्धोत्तरचरस्य कृतिकोदयस्योपलब्धिं विंशते । अतो ऽयं हेतुः 'अविरुद्धोत्तरचरोपलब्धिहेतु' निगद्यते ॥ ६४ ॥

अविरुद्धसहचरोपलब्धि (सहचरहेतु) का उदाहरण—

अस्त्यत्र मातुलिङ्गे रूपं रसात् ॥ ६६ ॥

अर्थः—इस विजौरे में रूप है, क्योंकि रस पाया जाता है। यहाँ रसनामक सहचरहेतु रूपनामक साध्य को साधता है। अर्थात् यहाँ रूप का अविरुद्ध सहचर रस मौजूद है। इसलिये यह हेतु 'अविरुद्धसहचरोपलब्धिहेतु' कहलाता है।

संस्कृतार्थः—अस्त्यत्र मातुलिङ्गे रूपं, रसात् । अत्र रसनामकसहचरहेतुः रूपनामकसाध्यं साधयति । अर्थादत्र रूपविरुद्धसहचरस्य रसस्योपलब्धिं विंशते । अतो ऽयं हेतुः 'अविरुद्धसहचरोपलब्धिहेतु' प्रोन्यते ॥ ६६ ॥

विरुद्धोपलब्धिभेदाः, विरुद्धोपलब्धि के भेद—

विरुद्धतदुपलब्धिः प्रतिपेक्षे तथा ॥ ६७ ॥

संस्कृतार्थः—प्रतिपेक्षसाभिप्राया विरुद्धोपलब्धेः पट् भेदा विनान्ते । विरुद्धज्याप्योपलब्धिः, विरुद्धकार्योपलब्धिः, विरुद्धसाध्योपलब्धिः, विरुद्धगुणोपलब्धिः, विरुद्धोत्तरचरोपलब्धिः, विरुद्धसहचरोपलब्धिश्चेति ॥ ६७ ॥

। अतो ऽ त्राय धूमत्वहेतु विरुद्धकार्योपलब्धिहेतु भवेत् ॥६६

विरुद्धकारणोपलब्धि का उदाहरण—

नास्मिन् शरीरिणि सुखमस्ति हृदयशल्यात् ॥ ७० ॥

अर्थः—इस जीव में सुख नहीं है, क्योंकि सुख के विरोधी का कारण हृदयशल्य (मानसिक व्यथा) मौजूद है । और का कारण मौजूद है, इसलिये वह दुःख को ही जनावेगा । नये यहाँ यह हृदयशल्यहेतु विरुद्धकारणोपलब्धिहेतु होगा ।

संस्कृतार्थः—नास्मिन् शरीरिणि सुखमस्ति हृदयशल्यात् सुखविराधिनो दुःखस्य कारण हृदयशल्यरूपहेतु दुःखमेव विद्यमानि, नो सुखम् । अतो ऽ त्राय हृदयशल्यत्वहेतुः विरुद्धकारणोपलब्धिहेतु र्जातः ॥ ७० ॥

विरुद्धपूर्वचरोपलब्धिहेतु का उदाहरण—

नोदेष्यति मुहूर्तान्ते शकटं रेवत्युदयात् ॥ ७१ ॥

अर्थः—एक मुहूर्त के बाद रोहिणी का उदय नहीं होगा, क्योंकि रोहिणी के उदय में विरुद्ध अश्विनीनक्षत्र के पूर्वचर (पहले उदय होने वाले) रेवती का उदय हो रहा है । रेवती का उदय अश्विनी के उदय का पूर्वपर है, इसलिये वह अश्विनी के उदय की भाविता को ही जनावेगा और रोहिणी के उदय का निषेध करेगा, इसलिये यहाँ यह हेतु विरुद्धपूर्वचरोपलब्धिहेतु हुआ ।

संस्कृतार्थः—नोदेष्यति मुहूर्तान्ते शकटं रेवत्युदयात् । अत्र शकटोदयाद् विरुद्धाश्विनीनक्षत्रपूर्वचरस्य रेवतीनक्षत्र-स्योदयो विद्यते । स भाविनीनक्षत्रपूर्वधरो भवेत्ते, अतएवाश्विनीनक्षत्रभावितामेव साधयिष्यति, शकटोदयस्य निषेधयति । अतो ऽ त्राय रेवत्युदयत्वहेतुः विरुद्धपूर्वचरोपलब्धिहेतु र्जातः ।

विरुद्धोपलब्धि हेतु का उदाहरण—

नोदुगाद्भरणिः सुहृत्तरं पुण्योदयात् ॥ ७२ ॥

अर्थः—एक सुदूर्त पहले भरणि का उदय नहीं हुआ क्योंकि भरणि के उदय से विरुद्ध पुनर्वासु के उत्तरचर (पुनर्वासु उदय होने वाले) पुण्यनक्षत्र का उदय हो रहा है। अर्थात् पुण्यनक्षत्र का उदय पुनर्वासु का उत्तरचर है, इसलिये उसी के उदय को जनावेगा, कि हो गया, और भरणि के हो चुके उदय को निपेव करेगा। इसलिये यहां यह हेतु विरुद्धोत्तरचरोपलब्धि हुआ।

संस्कृतार्थः—नोद्गाद्धरणि सुदूर्तात्पूर्वं पुण्योदयात्। अत्र भरण्युदयाद् विरुद्धस्य पुनर्वासुत्तरचरस्य पुण्यस्योदयो विद्यते। अर्थात् पुण्यनक्षत्रोदयः पुनर्वासुनक्षत्रोत्तरचरो वर्तते ऽ तस्तस्यैवोदय सूचयिष्यति यत्पुनर्वासुदयो भूतस्तथा च भूतभरण्युदयं निपेत्स्यति, अतोऽत्रायं पुण्योदयत्वहेतुः विरुद्धोत्तरचरोपलब्धिर्जातः विरुद्धसहचरोपलब्धेरुदाहरणम्, विरुद्धसहचरहेतु का उदाहरण

नास्त्यत्र भित्तौ परभागाभावो ऽ वर्गभागदर्शनात्।

अर्थः—इस दीवाल में उस तरफ के भाग का अभाव नहीं है, क्योंकि उस तरफ के भाग के अभाव से विरुद्ध उस तरफ के भाग के सद्भाव का साथी, इस तरफ का भाग दीख रहा है। अर्थात् उस तरफ के भाग के सद्भाव का साथी मौजूद है, इसलिये वह उसके सद्भाव को ही कहेगा, कि इस तरफ का भाग भी मौजूद है। इस कारण यह हेतु विरुद्धसहचरोपलब्धिहेतु हुआ।

संस्कृतार्थः—नास्त्यत्र भित्तौ परभागाभावो ऽ वर्गभागदर्शनात्। अत्र परभागाभावाद् विरुद्ध परभागसद्भावसहचरो ऽ वर्गभागो दृश्यते। अर्थात्परभागसद्भावसहचरो विद्यते ऽ तः स परभागसद्भावमेव साधयिष्यति। अतो ऽ त्रायम् अर्वाभागादर्शनत्वहेतुः विरुद्धसहचरोपलब्धिहेतु जातः ॥ ७३ ॥

अविरुद्धानुपलब्धिभेदाः, अविरुद्धानुपलब्धि के भेद—

अविरुद्धानुपलब्धिः प्रतिपेधे सप्तधा, स्वभावव्यापक-

अपूर्वोत्तरसहचरानुपलम्भभेदात् ॥ ७४ ॥

संस्कृतार्थः—अविरुद्धानुपलब्धिः प्रतिषेधसाधिका जायते ।
सप्त भेदा विद्यन्ते । अविरुद्धस्वभावानुपलब्धिः, अविरु-
द्धानुपलब्धिः, अविरुद्धकार्यानुपलब्धिः, अविरुद्धकारणा-
नुपलब्धिः, अविरुद्धपूर्वचरानुपलब्धिः, अविरुद्धोत्तरचरानुप-
लब्धिः, अविरुद्धसहचरानुपलब्धिरचेति ॥ ७२ ॥

अविरुद्धस्वभावानुपलब्धि का उदाहरण—

नास्त्यत्र भूतले घटो ऽनुपलब्धेः ॥ ७५ ॥

अर्थः—इस भूतल में घट नहीं है, क्योंकि वह दिसता
ही है । यहा घट के प्राप्त होने रूप स्वभाव का भूतल में अभाव
इसलिये वह घट के अभाव को सिद्ध करता है, अर्थात् प्रति-
षेध करने योग्य घट के अविरुद्धस्वभाव का अनुपलम्भ
(अभाव) है । इसलिये यह हेतु अविरुद्धस्वभावानुपलब्धि हुआ ।

संस्कृतार्थ—नास्त्यत्र भूतले घटो ऽनुपलब्धेः । अत्र
दशमिरूपस्वभावस्य भूतले ऽभावो विद्यते ऽतः स घटाभाव
प्राप्यति । अर्थात् प्रतिषेधयोग्यघटस्याविरुद्धस्वभावस्यानुप-
लम्भो वर्तते । अतो ऽयमनुपलब्धिरहेतु 'अविरुद्धस्वभावा-
नुपलब्धिर्हेतुः' जातः ॥ ७५ ॥

अविरुद्धव्यापकानुपलब्धि का उदाहरण—

नास्त्यत्र शिथिला घृष्टानुपलब्धेः ॥ ७६ ॥

अर्थः—यहां सीसीन नहीं है, क्योंकि इनके व्यापक गृह
का अभाव है । व्यापक गृह के बिना व्याप्य शिथिला हो ही नहीं
सकता । अर्थात् यहां व्यापक गृह की अनुपलब्धि, व्याप्य
शिथिला (सीसीन) के प्रतिषेध को सिद्ध करती है । इसलिये यह
हेतु अविरुद्धव्यापकानुपलब्धिहेतु हुआ ।

संस्कृतार्थ — नास्त्यत्र शिंशपा वृक्षानुपलब्धे । व्यापक-
वृक्षं विना व्याप्यस्वरूपा शिंशपा भवितुं नार्हति । अर्थादत्र
व्यापकवृक्षानुपलब्धिः, व्याप्यशिंशपाप्रतिषेध साधयति । अतो
ऽयं वृक्षानुपलब्धिहेतुः 'अविरुद्धव्यापकानुपलब्धिहेतुः' सम्भूतः ।

अविरुद्धकार्यानुपलब्धि का उदाहरण—

नास्त्यत्राप्रतिवृद्धसामर्थ्यो ऽग्नि धूमानुपलब्धेः ।

अर्थ — यहां विना सामर्थ्य रुकी अग्नि नहीं है, क्योंकि धूम
नहीं पाया जाता है । यहां सामर्थ्य वाली अग्नि के अविरुद्ध कार्य
धूम का अभाव है, इसलिये मालूम होता है कि यहां अग्नि नहीं
है, अगर है भी तो भस्म वगैरह से ढकी हुई है । इस प्रकार
वहां यह धूमानुपलब्धित्वहेतु अविरुद्धकार्यानुपलब्धिहेतु हुआ ।

संस्कृतार्थ.—नास्त्यत्राप्रतिवृद्धसामर्थ्यो ऽग्नि धूमानुप-
लब्धेः । अत्र सामर्थ्यावतो ऽग्नेरविरुद्धकार्यस्य धूमास्याभावो
विद्यते, अतश्च प्रतीयते यदत्राग्नि नास्ति, अस्ति चेद् भस्मादि-
भिराच्छन्नो विद्यते । एवमत्राय धूमानुपलब्धित्वहेतुः 'अविरुद्ध-
कार्यानुपलब्धिहेतु' विज्ञेय ॥ ७७ ॥

अविरुद्धकारणानुपलब्धि का उदाहरण—

नास्त्यत्र धूमो ऽग्नेः ॥ ७८ ॥

अर्थ.—यहां धूम नहीं है, क्योंकि अग्नि नहीं है । यहां
धूम के अविरुद्ध कारण अग्नि का अभाव धूम के अभाव को
सिद्ध करता है, इसलिये यह हेतु अविरुद्धकारणानुपलब्धिहेतु
हुआ ।

संस्कृतार्थः—नास्त्यत्र धूमो ऽग्नेः । अत्र धूमास्याविरु-
द्धकारणस्याग्नेरभावो धूमाभाव साधयति । अतो ऽयम् अग-
नित्वहेतुः 'अविरुद्धकारणानुपलब्धिहेतुः' जातः ॥ ७८ ॥

अविरुद्धपूर्वचरानुपलब्धि का उदाहरण—

न भविष्यति मुहूर्तान्ते शकटं कृतिकोदयानुपलब्धेः ।

अर्थः—एक मुहूर्त के बाद रोहिणी का उदय नहीं होगा, क्योंकि अभी कृतिका का भी उदय नहीं हुआ है। यहाँ शकटोदय के अविरुद्ध पूर्वचर कृतिका के उदय का अभाव एक मुहूर्त के बाद रोहिणी के उदय के अभाव को सिद्ध करता है, इसलिये यह हेतु अविरुद्धपूर्वचरानुपलब्धिहेतु हुआ ।

संस्कृतार्थः—न भविष्यति मुहूर्तान्ते शकटं; कृतिकोदया-
न्ते । अथ शकटोदयादविरुद्धस्य पूर्वचरस्य कृतिकोदय-
ाधो मुहूर्तान्ते शकटोदयाभावं साधयति । अतो ऽ यं
कोदयानुपलब्धित्वहेतुः अविरुद्धपूर्वचरानुपलब्धिहेतुर्जातः ।

अविरुद्धोत्तरचरानुपलब्धि का उदाहरण—

नोदगाद् भरणिः मुहूर्तात्प्राक् तत एव ॥ ८० ॥

अर्थ—एक मुहूर्त पहले भरणि का उदय नहीं हो चुका, क्योंकि अभी कृतिका का भी उदय नहीं हुआ है। यहाँ भरणि के उदय के अविरुद्ध उत्तरचर कृतिका के उदय का अभाव, भरणि के उदय की भूतता के अभाव को सिद्ध करता है, इसलिये यह हेतु अविरुद्धोत्तरचरानुपलब्धिहेतु हुआ ।

संस्कृतार्थः—नोदगाद् भरणिः मुहूर्तात्प्राक् तत एव ।
अथ भरण्युदयादविरुद्धोत्तरचरस्य कृतिकोदयस्याभाधो भरण्यु-
दयभूतता ऽ भावं साधयति । अतो ऽ यं हेतुः अविरुद्धोत्तरचरो-
पलब्धिहेतुः जातः ॥ ८० ॥

अविरुद्धग्रहचरीपलब्धि का उदाहरण—

नास्त्यप नमतुलावाप्तुमामो नामानुपलब्धेः ॥ ८१ ॥

अर्थः—इस ताराजू में ऊँचापन नहीं है, क्योंकि भीषेपन का अभाव है। यहाँ ऊँचापन का अविरुद्ध ग्रहचर भीषेपन का

अभाव कोपन के अभाव को मित्र करता है, इससे यह हेतु अविरोधमदनगानुपलब्धिहेतु हुआ ।

संस्कृतार्थ.—नास्त्यत्र समतुलायामुन्नामो नामानुपलब्धे ।
अत्र उन्नामाद् अविरोधसदचरस्य नामस्याभाव उन्नामस्याभाव
साधयति । अनो ऽ य नामानुपलब्धित्वहेतुः अविरोधसहचरानु
पलब्धिहेतुः जातः ॥ ८१ ॥

विरुद्धानुपलब्धे भेदा, विरुद्धानुपलब्धि के भेद—

विरुद्धानुपलब्धि विधी त्रेधा, विरुद्धकार्यकारणस्व-
भावानुपलब्धिभेदात् ॥ ८२ ॥

अर्थ—विधिसाधिका विरुद्धानुपलब्धि के तीन भेद हैं ।
विरुद्धकार्यानुपलब्धि, विरुद्धकारणानुपलब्धि और विरुद्धस्व-
भावानुपलब्धि ।

विशेषार्थ.—साध्य से विरुद्ध पदार्थ के कार्य का अभाव,
साध्य से विरुद्ध पदार्थ के कारण का अभाव और साध्य
से विरुद्ध पदार्थ के स्वभाव का अभाव । ये क्रम से उन तीनों
विरुद्धकार्यानुपलब्धि वगैरह के लक्षण हैं ।

विरुद्धकार्यानुपलब्धि का उदाहरण—

यथास्मिन्प्राणिनि व्याधिविशेषो ऽ स्ति निरामयचे-
ष्टानुपलब्धेः ॥ ८३ ॥

अर्थ.—इस प्राणी में कोई एक रोग है, क्योंकि नीरोग
चेष्टा नहीं पाई जाती है । यहाँ व्याधिविशेष के सद्भावरूप साध्य
से विरोधी व्याधिविशेष के अभाव के कार्य नीरोग चेष्टा की
अनुपलब्धि है । इससे यह हेतु विरुद्धकार्यानुपलब्धिहेतु हुआ ।

संस्कृतार्थ.—अस्मिन्प्राणिनि व्याधिविशेषो ऽ स्ति निरा-
मयचेष्टानुपलब्धे । अत्र व्याधिविशेषसद्भावसाध्याद् विरो-

ते व्याधिविशेषाभावस्य कार्यस्य नो रोगचेष्टायाः अनुपलब्धि-
रिति । अतो ऽयं हेतुः विरुद्धकार्यानुपलब्धिहेतुः जातः ॥ ८३ ॥

विरुद्धकारणानुपलब्धि का उदाहरण—

अस्त्यत्र देहिनि दुःखमिष्टसंयोगाभावात् ॥ ८४ ॥

अर्थ—इस प्राणी में दुःख है, क्योंकि इष्टसंयोग का
भाव है। यहां दुःख के विरोधी सुख के कारण इष्टसंयोग
अभाव दुःख के सद्भाव को सिद्ध करता है, इसलिये
यह हेतु विरुद्धकारणानुपलब्धिहेतु हुआ ।

संस्कृतार्थ—अस्त्यत्र देहिनि दुःखमिष्टसंयोगाभावात् ।
दुःखविरोधिनः सुखकारणमिष्टसंयोगाभावाच्च दुःखसद्-
भावो साधयति । अतो ऽत्रायम् इष्टसंयोगाभावत्वे हेतुः विरु-
द्धकारणानुपलब्धिहेतुरवगन्तव्यः ॥ ८४ ॥

विरुद्धस्वभावानुपलब्धि का उदाहरण—

अनेकान्तात्मकं वस्तुत्वेकान्तस्वरूपानुपलब्धेः ॥ ८५ ॥

अर्थ—पदार्थ अनेक धर्म वाले हैं, क्योंकि उनमें नित्य
आदि एकान्त स्वरूप का अभाव है । यहां अनेकान्तात्मकता
से विरुद्ध एकान्तात्मकता का अभाव वस्तु की अनेकान्तात्मकता
को ही सिद्ध करता है । इससे यहां यह हेतु विरुद्धस्वभावानुप-
लब्धि हेतु हुआ ।

संस्कृतार्थ—अनेकान्तात्मकं वस्तुत्वेकान्तस्वरूपानुपलब्धेः ।
अत्रानेकान्तात्मकताया विरुद्ध एकान्तात्मकताया अभावो वस्तुनो
ऽनेकान्तात्मकतामेव साधयति, अतो ऽत्रायं हेतुः विरुद्धस्व-
भावानुपलब्धिहेतुः अवगन्तव्यः ॥ ८५ ॥

हेतुवन्तों का पूर्वोक्त हेतुओं में अन्तर्भाव—

परस्परया सम्भवत्ताधनमर्थवान्तर्यामिनीयम् । ८६ ॥

अर्थ —गुरुपरम्परा से और भी जो साधन (हेतु) स हो सकते हों उनका पूर्वोक्त साधनों में ही अन्तर्भाव करना चाहि
 संस्कृतार्थः—गुरुपरम्परया सम्भवन्ति भिन्नानि साधन पूर्वोक्तसाधनेष्वेवान्तर्भावनीयानि ॥ ८६ ॥

पूर्वानुक्त हेतु का प्रथमोदाहरण—

अभूदत्र चक्रे शिवकः स्थासात् ॥ ८७ ॥

अर्थ.—इस चके पर शिवक हो गया है, क्योंकि स्थास मौजूद है। यह स्थासरूपहेतु परम्परा से शिवक का कार्य है, साक्षात् नहीं, साक्षात् कार्य तो छत्रक है। इस प्रकार यहाँ यह हेतु 'कार्यकार्य' हेतु हुआ।

संस्कृतार्थः—अभूदत्र चक्रे शिवकः स्थासात् । अत्र स्थासरूपहेतु परम्परया शिवककार्यं विद्यते, साक्षात्, साक्षात्कार्यं तु छत्रक विद्यते । एवमत्रायं स्थासादिति हेतु कार्यकार्यहेतु विद्यते ॥ ८७ ॥

विशेषार्थः—शिवक, छत्रक, स्थास, कोश और कुशूल आदि कुम्हार के चाक की माटी के क्रमशः नाम हैं।

कार्यकार्यहेतु का अविरुद्धकार्योपलब्धिहेतु में अन्तर्भाव—
 कार्यकार्यमविरुद्धकार्योपलब्धौ ॥ ८८ ॥

अर्थ —कार्य के कार्य रूप हेतु का (परम्पराकार्यहेतु का) अविरुद्धकार्योपलब्धि में अन्तर्भाव होता है।

संस्कृतार्थः—कार्यकार्य (परम्पराकार्य) रूपहेतुरविरुद्धकार्योपलब्धिहेतावन्तर्भवति ॥ ८८ ॥

कार्यकार्यहेतु की अविरुद्धकार्योपलब्धि में अन्तर्भाव की पुष्टि—

नास्त्यत्र गुहायां मृगक्रीडनं मृगारिसंशब्दनात् ।
 कारणविरुद्धकार्यं विरुद्धकार्योपलब्धौ यथा ॥ ८९ ॥

अर्थ—इस गुफा में मृग की क्रीडा नहीं है, क्योंकि सिंह
 राह है। यहा कारणविरुद्ध कार्य है, अर्थात् मृगक्रीडा के
 मृग के विरोधी सिंह का शब्दरूप कार्य पाया जाता है,
 इस हेतु का विरुद्धकार्योपलब्धिहेतु में अन्तर्भाव करना
 है। और जैसे इस कारणविरुद्धकार्योपलब्धि का विरुद्धका-
 र्य में अन्तर्भाव होता है, उसी प्रकार कार्यकार्य हेतु का
 विरुद्धकार्योपलब्धि हेतु में अन्तर्भाव होता है।

संस्कृतार्थ—नास्त्यत्र गुहायां मृगक्रीडनं मृगारिसंशब्द-
 न्। अत्र कारणविरुद्धकार्यं विद्यते। अर्थान्मृगक्रीडाकारण-
 मृगविरोधिनः सिंहस्य शब्दरूपं कार्यमुपलभ्यते, अतो ऽत्रायं-
 विरुद्धकार्योपलब्धिहेतुं विज्ञेयम्। तथा च यथा कारणविरु-
 द्धकार्योपलब्धि विरुद्धकार्योपलब्ध्यावन्तर्भवति तथैव कार्यकार्य-
 हेतुवि विरुद्धकार्योपलब्ध्यावन्तर्भवतीति भावः ॥ ८६ ॥

व्युत्पन्न जनो को अपेक्षा अनुमान के अवयवों के
 प्रयोग का नियम—

व्युत्पन्नप्रयोगस्तु तथोपपत्त्या ऽन्यथानुपपत्त्यैव वा।

वार्ता—व्युत्पन्न पुरुषों के लिये तथोपपत्ति या अन्यथा-
 उपपत्ति नियम से ही प्रयोग करना चाहिये।

संस्कृतार्थ—व्युत्पन्नप्रयोगस्तु तथोपपत्त्या, अन्यथानुप-
 पत्त्यैव वा निर्भेयः ॥ ८७ ॥

विशेषार्थ—साध्य के सम्भाव में साधन का होना
 तथोपपत्ति और साध्य के असंभाव में साधन का न होना अन्यथा-
 उपपत्ति कहलाती है।

व्युत्पन्नप्रयोग की उदाहरण द्वारा प्रुष्टि—

अग्निमानसं देहमन्यैव धूमवन्धोपपत्तेर्धूमवस्तान्य-
 धातुपपत्तेर्वा ॥ ८८ ॥